

Религиозная организация –
духовная образовательная организация высшего образования
«Саратовская православная духовная семинария
Саратовской Епархии Русской Православной Церкви»

Кафедра библеистики

Исагогика соборного послания апостола Иакова

**ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА
БАКАЛАВРА**

Студента 4 курса
направления 48.03.01 Теология (профиль «Православная теология»)

Петрова Артема Дмитриевича

Научный руководитель
кандидат богословия,
доцент

подпись, дата

протоиерей Димитрий
Усольцев

Допущена к защите
Проректор
по учебной работе

подпись, дата

священник Антоний
Давиденко

Защищена с оценкой

Проректор
по учебной работе

подпись, дата

священник Антоний
Давиденко

г. Саратов
2023

СОДЕРЖАНИЕ

ВВЕДЕНИЕ	3
ГЛАВА 1. Иудейское богослужение и его роль в формировании соборного послания апостола Иакова	8
1.1. Синагогальная проповедь.....	8
1.2. Тематическое содержание послания апостола Иакова	12
1.3. Восприятие и понимание послания в святоотеческой традиции и церковном учении	17
ГЛАВА 2. Исагогические сведения о послании апостола Иакова	24
2.1. Предварительные сведения о послании ап. Иакова	24
2.2. Святоотеческое и современное отношение к посланию, авторству и другим исагогическим особенностям послания.	27
ГЛАВА 3. Эсхатология апостола Иакова и другие темы послания	33
3.1. Эсхатология в соборном послании ап. Иакова	33
3.2. Другие темы послания	33
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	61
СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ ...	64

ВВЕДЕНИЕ

Священное Писание исследуется уже на протяжении почти двух тысяч лет. Библистика за это время сильно развилась. Сегодня изучением книг Священного Писания занимаются множество христиан по всему миру, а само исследование обрело разные формы, в числе которых и исагогика. Данная работа посвящена исагогике Соборного Послания Святого Апостола Иакова брата Господня.

Исагогика является библейской дисциплиной, которая занимается изучением истории возникновения священного текста, особенностями его появления, и включает в сферу своего исследования такие вопросы как начальные сведения об истории текста, сведения географические и исторические (время, контекст эпохи), а также авторство, датировку, место, причины и цели создания текста. Кроме того, исагогика занимается не только внешними сведениями о послании, но и внутренней составляющей текста – содержанием, тематикой и т.д.¹.

Апостол Иаков являлся уникальной личностью в истории Христовой Церкви. Он занимал пост первого епископа Святого города Иерусалима, главенствовал на Апостольском Соборе 49 года, называется автором одноименного чина Божественной Литургии, является братом Господа Иисуса Христа как сын Иосифа – названного мужа Пресвятой Богородицы. Апостол Иаков почитался не только христианами, но и всеми иудеями, которые почитали его мужем праведным за полное исполнение Моисеева Закона.

Учитывая всю сложность первых лет христианской эпохи, которая в первую очередь заключалась в непонимании множеством иудеев как можно соединить Ветхозаветный Закон и Новозаветную Благодать, апостол Иаков обращается к своим братьям из иудеев. Важной особенностью данного Соборного Послания является его исагогика: оно стоит в непосредственной связи с иудейским богослужением, а потому имеет особенности синагогальной

¹ Лявданский А. К. Исагогика // Православная энциклопедия. М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2012. Т. 27. С. 52.

проповеди. В этом Соборном Послании раскрывается множество важных с сотериологической стороны вопросов. Отдельной линией через все Послание проходит тема Эсхатологии, - мудрости житейской и Божественной, а также тема взаимоотношения людей между собою. В силу внутреннего противоречия данного послания с доктриной некоторых новых христианских церквей, представители последних нередко высказывались против подлинности авторства Послания.

Актуальность выбранной темы.

Взятая нами тема, посвященная исагогике Соборного Послания Святого Апостола Иакова, представляется важной, так как проливает свет на различные аспекты данной книги Священного Писания и дискуссию о ее подлинности и содержании, а также показывает православное понимание Послания Апостола Иакова в темах Эсхатологии, Веры и Закона, мудрости и взаимоотношении людей между собою. Для нас важно понимать православную позицию по отношению к данному посланию в контексте исторической дискуссии.

Многие христианские церкви, уклонившиеся от Православия, находят в этом послании осуждение своих искаженных догматов и своего искаженного вероучения, а потому всячески стараются противостоять Соборному Посланию Святого Апостола Иакова. В первую очередь это делается через непризнание его авторства, которое возможно защитить через углубленное изучение исагогических сведений о Послании. Во вторую очередь – через искажение смысла Послания и подмену понятий, что можно исправить при правильном рассмотрении содержания и изучении его понимания в Православной Церковной Традиции.

Объект исследования. Соборное Послание Святого Апостола Иакова.

Предмет исследования. Исагогика Соборного Послания Святого Апостола Иакова в православной традиции.

Оценка использованной литературы. Самыми важными источниками для нас, при написании данной работы, стали исагогические сведения о

Послании, которые можно почерпнуть как в самом труде Апостола Иакова, так и в трудах ближайших к нему по времени Святых Отцов и православных экзегетов, в числе которых Святители Иоанн Златоуст и Амвросий Медиоланский, Экумений, блаженный Августин Иппонийский, блаженные Феодорит Кирский и Феофилакт Болгарский, блаженный Иероним, и преподобный Макарий Египетский.

Помимо этого, нами будут использоваться труды выдающихся русских библеистов. Наиболее важными для нашей работы стали:

1. Иеромонах Георгий (Ярошевский) «Соборное Послание Св. Апостола Иакова. Опыт исагогико-экзегетического исследования»² – этот труд является исследованием дореволюционного экзегета. В 1901 году за данный труд он получил степень магистра. Данный труд представляет собой исагогико-экзегетическое исследование. В нем очень подробно рассматривается Соборное Послание Святого Апостола Иакова и большое внимание обращается на различие в греческих кодексах и переводах Послания.

2. Бухарев Александр Матвеевич (1824–1871), «О подлинности Апостольских Посланий»³. Данный труд был написан в 1866 году. В нем очень подробно рассматривается принадлежность Послания перу Святого Апостола Иакова, брата Господня через изучение трудов и Отцов Церкви и приведением перевода их комментариев. Также им был написан труд «О Соборных Апостольских Посланиях», который вышел в свет в 1872 году, посмертно. В данном труде противопоставляется православная богословская мысль западной мысли, которая утверждала, что в соборном послании Апостола Иакова и в посланиях Апостола Павла были разноречия. В данном труде подробно рассматриваются обстоятельства и потребности написания Послания Апостолом Иаковом: а также ряд других, сходных экзегетических трудов.

² *Георгий (Ярошевский), иером.* Соборное послание Святого Апостола Иакова. Опыт исагогико-экзегетического исследования. К.: Типография И. И. Горбунова, 1901. 580 с.

³ *Бухарев А. М.* О подлинности апостольских посланий [Электронный ресурс]. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Aleksandr_Buharev/o-podlinnosti-apostolskih-poslanij/#0_3 (дата обращения: 29.09.22). Загл. с экрана.

3. Епископ Кассиан (Безобразов), «Христос и первое христианское поколение»⁴. В основе данного труда лежит курс лекций, который читался студентам Православного Богословского Института в Париже с 1935-1936 года. Данный труд рассматривает Священное Писание Нового Завета в свете истории. Большое внимание уделяется рассмотрению иудейской общины времён Господа нашего Иисуса Христа в разрезе социально-политическом и религиозно-культурном. В нем приводится история развития христианского учения в первые века христианства.

Также привлечены комментарии и некоторых других исследователей, Учителей Церкви и Святых Отцов для более полной картины.

Теоретическая значимость исследования. Работа имеет значение для раскрытия и расширенного осмысления Соборного Послания Святого Апостола Иакова.

Практическая значимость исследования. Работа может использоваться в качестве дополнительного материала как по изучению Послания Святого Апостола Иакова, так и в полемике с инославными, отвергающими подлинность авторства послания и тех богословских идей, которые содержатся в нем.

Цель исследования: выявить особенности православной исагогики Послания Святого Апостола Иакова.

Задачи исследования:

1. Рассмотреть основные исагогические сведения о Послании;
2. Изучить исагогические исследования ученых и православных авторов на послание апостола Иакова;
3. Показать содержание Послания Апостола Иакова в свете православной экзегетической традиции;
4. Показать влияние синагогальной проповеди на структуру Соборного Послания Апостола Иакова;

⁴ Кассиан (Безобразов), еп. Христос и первое христианское. М.: Православный Свято-Тихоновский Богословский институт, 2006. 843 с.

5. Проследить за тем, как эсхатологические ожидания Апостола проявились в содержании Послания с темами послания, которые рассматриваются в работе.

Структура работы. Представленная дипломная работа состоит из введения, трех глав, заключения и списка использованных источников.

ГЛАВА 1. Иудейское богослужение и его роль в формировании соборного послания апостола Иакова

В данной главе будет показано влияние иудейского богослужения в целом и синагогальной проповеди в частности на формирование послания Святого Апостола Иакова. В продолжении будет сделан краткий обзор содержания послания и тем, которые в нем затрагивает Апостол (для сравнения с синагогальной проповедью). Далее будет показано отношение Святых Отцов и вообще церковное восприятие послания Апостола в контексте эпохи.

1.1. Синагогальная проповедь

В данном подпункте будет проведен исторический анализ синагогального богослужения и показано его влияние на послание ап. Иакова.

Синагогальная проповедь является одной из частей иудейского богослужения. Последнее есть общее наименование различных богослужебных традиций, чинов и обрядов раввинистического иудаизма. Также, если смотреть на вопрос несколько уже, то можно использовать термин «синагогальное богослужение».

Иудейское богослужение формировалось на протяжении долгого времени, начиная с того дня, когда Господом было установлено левитское священство через пророка Моисея. Впоследствии, богослужения совершались при Скинии, а после царя Давида Псалмопевца, при его сыне Соломоне, был построен первый иудейский храм. Хотя богослужения с определенным порядком и чином совершались еще при Моисеевой Скинии, и, тем более, в первом храме, однако сведения о таком богослужении сохранились лишь с эпохи второго иудейского храма.

Иудейское богослужение имело центральную и главную цель – совершение жертвоприношений. Однако ко времени второго храма особую роль начинают получать совершающиеся молитвословия. В ветхозаветных книгах мы уже находим некоторые упоминания о таких молитвах, а также можем понять их содержание. Во второй Маккавейской книге встречаются

первые Левитские молитвы (2 Макк 1. 23-30), о «славословиях на возвышенном месте» мы читаем и в книге Неемии пророка (Неем 9. 4-38). В «Тамиде», - одном из трактатов Мишны, описывается порядок ежедневного храмового богослужения. Здесь говорится не только о принесении жертв, но и о молитвенных чинопоследованиях, которые с определенной периодичностью, регулярно, совершались священнослужителями. Там также содержится указание и о порядке совершения Левитского псалмопения и т.д.

Для ежедневного и непрерывного совершения богослужения все священное сословие было разделено на черёды, которые сменялись раз в неделю. Исключениями были великие праздники, на которые весь израильский народ со всех окрестностей и стран собирался в Иерусалим для поклонения и принесения жертвы в храме. В такие дни служение несли все 24 череды (в разное время количество черед было разным).

Связь между храмовым богослужением и богослужением синагогальным достаточно слаба. Некоторые исследователи видят такую связь в упоминаниях Мишны «о благочестивых израильтянах». Последние, не имея возможности отправиться в далекое путешествие ко храму, собирались в городах, где постились с первого дня недели до четвертого. После этого они читали Священное Писание и совершали молитвословия.

Синагогальное богослужение как таковое сформировалось значительно позднее, чем появилось левитское священство. В основном этот тип богослужения строился вокруг чтения Книг Священного Писания. Само по себе синагогальное богослужение, как и его история, достаточно не изучено. По разным свидетельствам делаются противоречивые выводы: по мнению одной группы исследователей синагогальное богослужение заменяло храмовое богослужение для иудеев в рассеянии, по мнению других – в синагоге просто совершалось чтение Священного Писания. Так, в подтверждение своего взгляда, последние приводят книги пророка Даниила и Товии, в которых, несмотря на всю объективную набожность этих пророков, ни разу не упоминается о посещении ими синагогального богослужения. Так и пророк

Исаия домом молитвы называет храм; Маккавеи же не говорят о синагогах или о их осквернении, - что было бы сделано, будь синагоги местом постоянного пребывания иудеев. Часто Священное Писание упоминает о домашней молитве ветхозаветных праведников, оторванных от храмового богослужения. При этом само синагогальное богослужение эпохи существования храма, или даже, эпохи Христа, не сохранилось. Реконструировать его невозможно, а предпринимаемые попытки не отвечают критике.

Наиболее достоверным и известным сведением о синагогальном богослужении является упоминание многих источников о чтении Священного Писания. Чтение книг Ветхого Завета было главной составляющей синагогального богослужения⁵. Ко времени прихода Спасителя, в эпоху второго храма, чтение Священного Писания совершалось следующим образом: читался отрывок из Писания, объяснялся, читался следующий и т.д. На следующем собрании чтение Писания продолжалось с того места, на котором остановились⁶. В первом веке, или, возможно, несколько позднее, была создана лекционная система, определявшая порядок чтения Священных Книг Торы. В это же время существовала практика чтения Пророческих Книг.

Мишна определяет порядок чтения и количество чтецов по праздникам, обычным дням или субботам. Есть замечания, из которых следует, что первым читает Писание священник, если он есть среди пришедших⁷. Есть и такие подробности, как количество стихов для чтеца (от 3 до 21 в разных традициях); как порядок опущения некоторых стихов из пророческих книг; как указания в случае совпадения субботнего чтения с праздничным или чтением постного дня. Чтение Писания сопровождалось особыми молитвенными благословениями (до и после чтения).

⁵ *Иосиф Флавий*. Иудейские древности: в 2 т. М.: АСТ, 2002. Т. 2. С. 312.

⁶ *Ткаченко А. А.* Иудейское богослужение // Православная энциклопедия. М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2012. Т. 28. С. 454.

⁷ Мишна. Масехет Кидушин и Гитин. Трактат об обручениях и разводах. М., 2007. Часть V. С. 233.

Отдельного внимания заслуживает проповедь, которая произносилась после чтения Священного Писания. Эта древняя практика не раз упоминается в Священном Писании (Деян 13. 14-15). Во время Земной Жизни Нашего Спасителя и некоторое время после Его Святого Вознесения проповедовать в Синагогах дозволялось странствующим мудрецам. Таким правом пользовались Святые Апостолы, а в особенности, Павел, для проповеди о Христе (Лк 4. 16-30; Деян 13. 14-41). В первое время проповедь относилась к первому стиху субботнего или праздничного чтения, но со временем сформировались разные гомилетические жанры: проповедь «Хатима» предполагала в конце утешение народа по текстам пророческих книг; а проповедь «Петихта» начиналась с того стиха, который был наиболее удален от главного смысла читавшегося отрывка – проповедник постепенно, переходя от стиха к стиху приходил к главной мысли чтения, к начальному стиху; проповеди «Танхума-Йеламдену» были ответом на галахический вопрос, который вначале задавался слушателям самим проповедником.

Существовали особые сборники, в которых были записаны проповеди на некоторые праздники. Это «Песикта Де-Рав Кахана»⁸ в Вавилонской системе на праздники Рош Ха-Шана, Шаббат Шува, Йом Киппур, Суккот и другие; а также сборники синагогальных проповедей «Танхумот»⁹ и «Раббот»¹⁰.

Еще одним из случаев, когда в синагогальном богослужении совершалось произнесение проповеди, является чин «возложения рук» — это практика ритуального поставления человека на служение общине (Втор 34:9). После совершения этого чина новопоставленный служитель общины должен был произнести проповедь на определенную тему. Такая Вавилонская традиция прекратила свое существование в V веке.

Таким образом проследить взаимосвязь между построением речи в Послании Апостола Иакова и синагогальной проповедью достаточно сложно. Это объясняется, во-первых, отсутствием источников, которые подробно

⁸ *Perrot Ch.* La lecture de la Bible dans la Synagogue. Hildesheim, 1973. P. 43.

⁹ *Heinemann J.* The Triennial Lectionary Cycle // JJS. 1968. Vol. 19. P. 41.

¹⁰ *Mann J.* The Bible as Read and Preached in the Old Synagogue. New York, 1971. Vol. 1. P. 212.

повествовали бы о синагогальной проповеди, во-вторых, неизвестно отношение Апостола Иакова к самой синагоге вообще. Синагогальное богослужение, как и его проповедь были наиболее распространены, чем далее они находились от Иерусалима. Жители Святого Града, а в их числе и Апостол Иаков, посещали богослужение в храме. Первые христиане также собирались в храме, а не в синагогах. Итак, связь между посланием апостола Иакова и практикой синагогального богослужения достаточно тонкая. В послании мы встречаем и риторические вопросы, что характерно для проповеди «Танхума-Йеламдену» и утешение народа, что использовалось в стиле «Хатима», и, даже, есть места, где Апостол издалека начинает свою мысль, что характерно для проповеди «Петихта». Для наиболее подробного рассмотрения соответствия необходимо детально проанализировать тематическую разбивку и содержание Послания Святого Апостола Иакова.

1.2. Тематическое содержание послания Святого Апостола Иакова

В данном подпункте будет проведен анализ содержания Послания на определение тематической разбивки и состава послания, благодаря чему нам удастся выявить связь между Посланием и синагогальной проповедью.

Рассматривая тематическое содержание Послания Святого Апостола Иакова, мы находим большую разницу во мнениях среди исследователей. Так, некоторые из них, разбирая Послание на тематические части, утверждают, что, в нем якобы отсутствует четкая структура. Среди исследователей, придерживающихся этого мнения, стоит отметить библеиста Мартина Дибелиуса. Он в своей комментарии на Послание Святого Апостола Иакова утверждает, что Послание не только не имеет четкой структуры, но и не является посланием в собственном смысле слова. В подтверждении своих слов, рассматривая жанровую структуру, он сопоставляет Послание с распространенной в то время паренезой, то есть греческим литературным жанром, представленным в виде ряда этических наставлений¹¹.

¹¹ Неклюдов К. В. Дибелиус // Православная энциклопедия. М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2006. Т. 14. С. 637.

Среди русских библеистов, придерживавшихся мнения о том, что послание апостола Иакова не имеет четкой структуры, примечателен А. М. Бухарев. В своем труде «О соборных апостольских посланиях» он подробно рассматривает послание и в отсутствие стройной тематической структуры усматривает несколько причин. Первой причиной такого мнения является более практическая цель послания, соотнесенная с церковными обстоятельствами того времени, а не Христова Евангельская Проповедь. Второй причиной, по мнению Бухарева, является забота Апостола Иакова не только о христианах, но и об иудеях¹². Послание автором написано так, чтобы темы не открыто говорили о Христе. Сделано это для того, чтобы не оскорбить тех иудеев, которые еще не приняли христианство, но находились в поисках истины и соблюдали Моисеев Закон. В духовно-нравственных наставлениях раскрывается в Послании тема Христианского Совершенства, дабы любой из двенадцати колен, смотря на это, смог увидеть в нём Правду Божию.

Отличие этих мнений среди библеистов, в отношении структуры Послания, заключается в разном подходе к рассмотрению Послания.

Мартин Дибелиус и многие другие исследователи послание апостола Иакова рассматривали непосредственно как текст. Дибелиус видит в Послании только структурные особенности определенного греческого литературного жанра, о котором говорилось выше, не беря во внимание особенностей контекста написанного послания, обращенного ко всей христианской диаспоре и иудеям¹³. Бухарев же, придерживаясь мнения об отсутствии строгой систематичности тем в послании апостола Иакова, видит, что автор не только наставляет христиан, но и не хочет, чтобы христианское учение навязывалось излишне и, вследствие чего, не отторгалось сомневающимися иудеями,

¹² Бухарев А. М. О Соборных апостольских посланиях // Богословские труды. 1972. № 9. С. 156.

¹³ Неклюдов К. В. Дибелиус // Православная энциклопедия. М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2006. Т. 14. С. 638.

которым постоянно указывали на отличительные особенности, которые нередко, принимались ими очень болезненно¹⁴.

Другая группа исследователей, преимущественно западных, говорит о наличии продуманной структуры в Послании Святого Апостола Иакова. Так, о наличии продуманной структуры говорит Коллинз Фрэнсис, ученый и почётный член папской академии наук, разделяя послание апостола Иакова на три блока. В первом блоке он выделяет вступление (Иак. 1:1), тему радости в страданиях (Иак. 1:2-11) и тему благословения через терпение (Иак. 1:12-25). Во втором блоке тема о вере и о делах (Иак. 2:1-26), о суде, о законе и о богатстве (Иак. 3:1 – 5:6). В третьем блоке послания апостола Иакова приводится финал с подведением итогов (Иак. 5:7-8) и эпистолярное завершение (Иак. 5:12-20). По его мнению, общей темой является тема искушений и ответа на них. Современный западный исследователь Кристиан Амфу, являющийся почетным исследователем греческой филологии, делит Послание Апостола Иакова на четыре основных темы, представляя более простую структуру Послания. В первой главе он усматривает тему Надежды Спасения. Во второй рассматриваются вопросы, поднимаемые на Собрании. В третьей - четвертой главе освещается повседневная жизнь. В конце четвертой и в пятой главах говорится о Суде и о Спасении. Также, помимо этих исследователей, тематическую структуру приводят такие учёные как: П. Дейвидс и Р. Мартин.

Что касается основных тем, упоминаемых в послании апостола Иакова то, прежде всего, следует отметить, что темы послания между собою перекликаются, раскрываясь одна через другую. Также та или иная тема раскрывается не в одном блоке или главе, но на протяжении всего послания. Для раскрытия той или иной темы используется рассмотрение ее по фрагментам. Так, примером мы можем взять тему отношения богатых к бедным. Раскрывая данную тему, апостол Иаков говорит о положении бедных и

¹⁴ Бухарев А. М. О Соборных апостольских посланиях // Богословские труды. 1972. № 9. С. 155.

богатых в первой главе (Иак. 1:9-11), и что не нужно презирать бедных во второй главе своего послания (Иак. 2:1-9), дает предостережение богатым в пятой главе своего послания (Иак. 5:1-6).

Особенностью основных тем, раскрываемых в послании апостола Иакова, является их прозрачность и простота подачи. Из этого мы можем заключить, что большая часть послания была записана писцом со слов Самого Святого Апостола Иакова. Поэтому темы, представленные в Послании, ближе всего подходят к разговорной речи, нежели к высокопарной, имеющей сложное строение. В современной библеистике, имеется несколько тем, поднимаемых в Послании Апостола Иакова, которые будут приведены ниже.

Важная тема – это Вера и Закон, о которой говорится во второй главе. Апостол в своем Послании призывает всех соблюдать Весь Закон целиком. Говоря о Законе, он приводит Заповеди Декалога, а Заповеди, данные в Евангелии, называет «Законом Свободы» (Иак. 1:25). В то же время, тема веры и дел очень тесно связана с темой Закона. Основной акцент в теме веры и дел заключается в том, что могут быть не только мертвыми дела, о которых говорит Апостол Павел в своём послании к Римлянам, но и также без дел может быть мертва и вера (Иак. 2:14-26). Также к теме дел относятся увещания о премудрости и о достижении совершенства. Самым важным является в этой теме то, что вера и дела не должны расходиться между собой, но должны вести нас ко Спасению. Ключевыми понятиями для раскрытия этой темы в послании Святого Апостола Иакова являются: целостность, полнота и совершенство человека. Целостность, говорит апостол, является даром человеку от Бога (Иак. 1:17, Иак 1:25). К совершенству человека приводит мудрость, которую он испрашивает у Бога (Иак. 1:5). Причем, в послании апостола Иакова, мы видим различие в понятии мудрость. Есть мудрость «сходящая свыше от Бога», - которая отличается кротким поведением, - и есть мудрость душевная и земная, сопряженная со злобой и сварливостью.

Поскольку, как говорилось ранее, темы между собою взаимосвязаны, то раскрывая тему премудрости и совершенства, апостол Иаков говорит, что

достигнуть этих ключевых добродетелей можно только пройдя через искушения. В теме искушений ключевым является то, что «Бог не искушается злом и Сам не искушает никого» (Иак. 1:13).

Также в послании поднимается тема, которая являлась острой и злободневной во все времена и является таковой и в наше время – это тема богатства и бедности и правильного отношения к ним. В послании апостола Иакова отражено библейское отношение к богатству. Богатство не сможет спасти человека в День Суда.¹⁵ Также оно будет обличать богатого человека в случае удержания платы работникам за их работу. Богачи, если использовать аллегорический метод толкования, предстают в послании апостола Иакова, как убийцы Спасителя, если понимать под Праведником Господа и Бога и Спасителя Нашего Иисуса Христа (Иак. 5:1-6). Но при всех этих обстоятельствах, богачи все равно являются неотъемлемой частью христианской общины и не исключаются из нее. Также Апостол Иаков в своем Послании говорит, что бедные тоже являются богатыми, но их богатство заключается в их вере, которую необходимо приумножать. Также в Послании Апостола Иакова имеются темы, являющиеся переходными или связующими между основными темами, приводимыми в Послании. Весь корпус этих подтем объединяется в одно нравственное наставление, где осуждаются: «злоба, гневливость, лицеприятие, сварливость и зависть, вражда и распри, гордость, двоедушные, надменность, тщеславие и прелюбодеяние»¹⁶. В послании мы видим то, что апостол язык называет неудержимым злом и мы должны контролировать его, избегая злословия, клятв и осуждения ближних. Помимо этого, в послании поощряются кротость, долготерпение и смирение¹⁷.

Рассматривая темы в Послании Апостола Иакова, мы заметили, что некоторые из них пересекаются между собой. С темой Веры и Закона больше

¹⁵ *Мень А., прот.* Послание апостола Иакова [Электронный ресурс]. URL: <https://religion.wikireading.ru/119359> (дата обращения: 30.09.22). Загл. с экрана.

¹⁶ *Маханько М.* Иаков // Православная энциклопедия. М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2009. Т. 20. С. 564.

¹⁷ *Каравидопулос И.* Введение в Новый Завет. М., 2016. С. 31.

всего пересекается тема молитвы. В пример мы можем привести отрывок из пятой главы послания, где Апостол Иаков говорит о том, что молитва является следствием веры (Иак. 5:15). С темой мудрости, как говорилось выше, больше всего пересекаются такие темы, как темы искушения и покаяния. Через искушения достигается мудрость и совершенство, а через покаяние преодолеваются искушения. В качестве примера мы можем привести два отрывка из послания апостола Иакова. В первом отрывке (Иак. 1:2-4) апостол Иаков говорит о том, что через преодоление искушений, человек достигает совершенства. В другом отрывке (Иак. 4:6-10), говорится, что покаяние является исцелением от греха и возвращает человека к Богу. К теме отношения к людям более всего относится тема отношения богатых к бедным. В пример, мы можем привести следующие фрагменты из послания Святого Апостола Иакова. Во второй главе послания (Иак. 2:1-9) Апостол говорит о том, что не нужно презирать бедных. В другом же фрагменте (Иак. 5:1-6), Апостол Иаков выносит предостережение богатым. Наконец, тема Эсхатологии вовсе пронизывает все прочие темы. Апостол Иаков живет ожиданием прихода Спасителя и это выражается во всех местах его Послания. Множество раз Апостол говорит о приближении Конца, о наступлении Суда, о близости Судии: «Судия стоит у дверей» (Иак. 5:9) и так далее.

1.3. Восприятие и понимание послания в святоотеческой традиции и в церковном учении.

В данном подпункте будет показано отношение к Посланию и его понимание как Святыми Отцами, так и другими исследователями и учителями на протяжении всей христианской эпохи.

В современной экзегетической науке мы имеем несколько методов толкования текста Священного Писания. Эти методы делятся между собой на несколько

уровней в понимании текста¹⁸. К самому верхнему уровню относятся буквальный и исторический методы толкования. Буквальный метод толкования, применяется экзегетом для объяснения буквального смысла текста. Исторический же метод толкования, применяется для того, чтобы рассказать об историческом контексте происходящего события. После этих методов идет аллегорический метод толкования, который еще называют типологическим. Аллегорический метод толкования нужен для того, чтобы увидеть под другим углом описываемые нам события и извлечь духовную пользу из этого. Следующим методом толкования идет нравственное, которое также называют этическим или топологическим. Нравственный метод толкования нужен для того, чтобы мы могли лучше понимать духовно-нравственное учение, содержащееся в Священном Писании и применять это учение в своей жизни для достижения Жизни Вечной. Последним методом толкования является мистический метод толкования, который также называют аналогическим. Он применяется в том случае, когда нужно показать глубинный догматический смысл, повествуемый в текстах Священного Писания. Для каждого человека всегда важным в чтении было понимание текста, написанного тем или иным автором. В особенности это важно в понимании текстов Священного Писания, как Ветхого, так и Нового Заветов. Для того чтобы Священное Писание было правильно понимаемо, в своде наук, занимающихся разбором Священного Писания, занимает особое положение экзегетика¹⁹.

Послание Апостола Иакова рассматривали и толковали многие экзегеты, в трудах которых можно выявить различные методы толкования и подходы к интерпретации послания²⁰.

¹⁸ Христич Г., диак. Типологический и аллегорический методы толкования Священного Писания [Электронный ресурс]. URL: <https://portal-slovo.ru/theology/41387.php> (дата обращения: 24.09.22). Загл. с экрана.

¹⁹ Десницкий А. Введение в библейскую экзегетику М., 2011. С. 6.

²⁰ Попов В. А. Лекции по экзегетике. Лекция 14. Экзегетический разбор Послания апостола Иакова [Электронный ресурс]. URL: <https://refdb.ru/look/2897714-p15.html> (дата обращения: 17.10.21). Загл. с экрана.

По свидетельствам Евсевия Кесарийского и Кассиодора известно, что первым толкователем Послания Святого Апостола Иакова был Святитель Климент Александрийский²¹. Примечательно то, что на Послание Апостола Иакова в дошедших до нас трудах, касающихся Климента Александрийского, мы не видим ни цитации, ни толкований. Судя по всему, труды, в которых содержалась экзегеза послания, не сохранились до наших дней. Также, по свидетельству Кассиодора, мы знаем, что было составлено толкование на Семь Соборных Посланий Дидимом Слепцом. В своем труде «Краткое изложение послания Иакова» Дидим рассматривает Соборное Послание Святого Апостола Иакова. Это произведение дошло до наших дней в латинском переводе, составленном Епифанием Схоластиком в V веке. Но этот перевод подвергался сомнению со стороны западных исследователей. Так, исследователи Л. С. Тиймон и кардинал Анжело Майи подтверждали подлинность латинского перевода толкования Дидима Слепца, а исследователь Р. Сейе считал, что оригинал текста на греческом координально отличается от его латинского перевода так, как Епифаний Схоластик в своих переводах ссылается на греческие библейские тексты, а в переводе на латинский, мы видим ссылки на Вульгату. Некоторые исследователи, такие как Э. Клостерманн придерживаются мнения, что некоторые отрывки оригинала в этом переводе сохранились, но по большей части, этот труд является сочинением нескольких авторов. Также мы находим толкование на послание апостола Иакова и в греческих катенах²². Автор толкования не указан, но в некоторых местах мы видим параллели с толкованием Дидима.

На послание Апостола Иакова в своих трудах, которые до нас не дошли, ссылался блаженный Августин²³. Более того, его ученики составили не дошедший до нашего времени труд, в котором собраны были все примечания,

²¹ *Маханько М.* Иаков // Православная энциклопедия. М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2009. Т. 20. С. 566.

²² Иаков, Брат Господень. Открытая православная энциклопедия [Электронный ресурс]. URL: <https://drevo-info.ru/articles/11565.html> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

²³ *Маханько М.* Иаков // Православная энциклопедия. М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2009. Т. 20. С. 566.

толкования и замечания по данному Посланию. Первым, целиком дошедшим до нас толкованием, является толкование западного экзегета Илария Арелатского «Семь католических посланий» написанного примерно в 440 году²⁴. Также, более авторитетным мнением считалось толкование на послание апостола Иакова, написанное Бедой Достопочтенным. Больше всего на западе интерес к посланию апостола Иакова проявлялся в эпоху Средневековья. Рассматривая экзегетическое наследие, применяемое непосредственно к самому посланию Святого апостола Иакова, можно увидеть некоторые особенности, присущие как интерпретации послания в Восточных Церквях, так и экзегетам западной традиции²⁵.

В Восточных Церквях большим уважением пользуются толкования Экумения и блаженного Феофилакта Болгарского, которые по большей части содержат буквальный метод толкования. Пример аллегорического толкования наиболее нагляден в трудах отцов экзегетов Древней Церкви в лицах Святителя Климента Александрийского и Оригена. В их трудах исследователь и даже простой читатель сразу замечает присущее Александрийской школе аллегорическое толкование.

Существуют и такие экзегеты, которые не ограничиваются толкованием с помощью какого-то одного метода: исторического, топологического, аллегорического и т.д., а соединяют в своих экзегетических трудах несколько видов толкований. Так, у святого Беды Достопочтенного мы видим, что он толкует послание апостола Иакова и, историческим методом толкования, вводя читателя в исторический контекст послания и топологическим методом, с нравственной точки зрения объясняя более сложные моменты послания. Также святой Беда иногда прибегает к вышеуказанному аллегорическому толкованию. Для приведения примеров методов толкования, возьмем за основу толкование святого Беды Достопочтенного послания Святого Апостола Иакова. Так, например, мы видим исторический метод толкования у святого Беды на первый

²⁴ Там же. С. 566.

²⁵ Бухарев А. М. О Соборных апостольских посланиях // Богословские труды. 1972. № 9. С. 149.

стих первой главы послания апостола Иакова. Для примера нравственного метода, мы можем привести толкование 6-го стиха первой главы, где святой Беда говорит о просящем с верою и приходит к выводу, о том, что тот, кто не повинуется наставлениям Господним, тот справедливо не должен надеяться, что его молитвы будут услышаны. На примере толкования 11-го стиха первой главы послания апостола Иакова мы видим использование аллегорического метода толкования. Святой Беда Достопочтенный в образе восхождения солнца, наступающем солнечном зное, иссушающим траву, усматривает приговор Строгого Судии, по которому пропадёт временная красота безумных. Блаженный Августин Иппонийский трактует Послание Апостола Иакова в основном в нравственном аспекте. Также в нравственном аспекте, среди отцов Древней Церкви в той или иной мере трактуют многие экзегеты. Так, например, Дидим Слепец, о котором мы уже говорили, преимущественно в своем кратком изложении послания Святого Апостола Иакова разъясняет сложные места буквально, а разъясняя нравственно тот или иной момент послания, он прибегает к нравственному объяснению через противоположные высказыванию понятия, такие как гордость – смирение.

В русской экзегетической традиции мы можем увидеть экзегетов, занимавшихся разбором послания Святого Апостола Иакова, к ним мы можем отнести: епископа Виссариона (Нечаева), который толкует буквальным методом толкования, ссылаясь в некоторых стихах, как на историков в лице Евсевия Кесарийского, указывая точное место, где историк ссылается на личность Апостола Иакова, так и на Святителей в лице блаженного Феофилакта Болгарского. Также он указывает свидетельства и без ссылки на конкретный труд в лице Егезиппа. В большинстве случаев, нравственно толкуя тот или иной отрывок, епископ Виссарион в своем толковании ссылается на тексты Священного Писания как Ветхого, так и Нового Заветов. Также, прибегая к разбору некоторых стихов, представляющих сложности, он приводит всю цитату целиком для того, чтобы разобрать контекст написанного в Послании. Также нам стоит отметить профессора Александра Васильевича Иванова,

который написал руководство по изучению Нового Завета в нескольких томах. Он толкует, по большей части в буквальном смысле с некоторыми элементами нравственного толкования и с отсылкой на то или иное понимание другими экзегетами. Также, очень интересно, что Иванов прибегая к буквальному методу толкования, некоторые слова, представляющие трудность или двойное понимание, не просто объясняет, но проводит краткий лингвистический и морфологический анализы для наилучшего понимания контекста написанного фрагмента в Послании.

Также, немаловажным экзегетом является архиепископ Аверкий (Таушев), который трактует послание в историческом, буквальном и нравственном аспектах, также он в своих трудах ссылается на Священное Писание и Гимнографическое Наследие Церкви (например, разбирая (Иак. 3:8) ссылается на стихирю в понедельник 1-й седмицы, вечера, на стиховне), также он ссылается на Святых Отцов в лице Святителя Феофилакта Болгарского в (Иак. 2:10).

В результате проведенного исследования по первой главе можно сделать следующие выводы:

- Мы пришли к выводу, что представленные выше темы по смысловому содержанию и взаимосвязи делятся на разные группы, при этом все они пронизаны общим ожиданием скорого прихода Спасителя – темой Эсхатологии.

- Что касается внутренней взаимосвязи Послания Апостола Иакова и стилей синагогальной проповеди, то такая взаимосвязь действительно обнаруживается. Апостол Иаков понимает утешение народа не в том ключе, что люди обогатятся, начнут властвовать и станут почитаемы всеми народами, а в том, что скоро придёт Спаситель, упразднит этот мир, и наступит Вечное Царство Божие. Эта главная мысль, пронизывающая все Послание, позволяет отнести Послание к стилю «Хатима»: где все идёт к завершению, в котором совершается утешение народа по словам из Пророков. Причем сам Апостол

Иаков здесь является и утешителем народа, и пророком, предвозвещающим Второе Пришествие Спасителя - Бога.

- Рассматривая труды многих экзегетов, мы видим некоторую закономерность в толковании послания Святого Апостола Иакова. Само по себе послание больше всего затрагивает нравственный аспект, поэтому в трудах экзегетов мы видим то, что в основном используются исторический и нравственный методы толкования²⁶. Кроме того, может использоваться ещё и аллегорический метод толкования, занимающий не менее важную позицию в толковании и понимании послания апостола Иакова.

²⁶ Иаков, Брат Господень. Открытая православная энциклопедия [Электронный ресурс]. URL: <https://drevo-info.ru/articles/11565.html> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

ГЛАВА 2. Исагогические сведения о послании Святого Апостола Иакова

2.1. Предварительные сведения о послании ап. Иакова

Из общих сведений по Посланию Апостола Иакова мы знаем, что данное послание входит в канонический свод книг Священного Писания Нового Завета. Это послание называется Соборным, так как обращено ко всей диаспоре. Мы это можем увидеть, рассматривая первый стих первой главы послания, где апостол Иаков обращается с приветствием ко всем двенадцати коленам, которые находились в то время в рассеянии. Также то что послание является Соборным, мы видим из общего контекста обращений в послании, где апостол Иаков обращается ко множеству братии, а не к какому-либо частному лицу.

Что касается адресата и места написания Послания, то мы видим из начального обращения, что оно адресовано христианам и иудеям, находившимся в рассеянии: «Двенадцати коленам, находящимся в рассеянии, - радоваться!» (Иак. 1:1). Многие учёные приходят к выводу о том, что послание было написано во Иерусалиме и отправлено оттуда в диаспору, - что мы можем видеть из того, что апостол Иаков, брат Господень, был первым иерусалимским епископом и его служение было неразрывно связано с его жизнью и наставлением братии, даже тех, которые не могли быть с ним по тем или иным причинам. Вероятно, послание было также адресовано не только иудео-христианам и христианам, но и иудеям, не принявшим Христа или только становившимся на Путь Спасения. Это можно увидеть, из того, что Иаков, брат Господень очень почитался за свою благочестивую жизнь, не только среди христиан, но даже и среди иудеев.

Далее мы увидим, что Апостол Иаков пишет христианам из иудеев, то есть обрезанным, тем, которые находились в рассеянии. Рассеяние, о котором здесь говорится, есть то, которое случилось после убийства архидиакона Стефана (Деян. 8:1). Однако послание направлено не только к этим, совершенным в вере, но и к несовершенным, и даже к гонителям Христа,

которые сеяли смуту среди верных. Однако первый и главный адресат – это пострадавшие за веру и бежавшие из Иерусалима, - христиане из обрезанных. Они, странствуя по чужим землям, не имея дома, претерпевали многие трудности, печали, голод и притеснения²⁷.

Профессор также рассматривает вопрос адресата и приходит к выводу о том, что здесь имеются ввиду буквально христиане из иудеев, проживавшие за Иорданом, в Дамаске, в Сирии и т.д. (Деян. 9:1). Пожелание радоваться, обычное для эллинистов и, вероятно, знакомое адресату, используется не для соблюдения формы, а с совершенно искренним пожеланием Радости своим читателям от Господа Бога.

Далее Беда кратко говорит о содержании Послания²⁸. Дидим Слепец имеет неоднозначный авторитет в Православной Церкви, поэтому его комментарии будут рассматриваться лишь для сравнения и лучшего понимания первых комментариев на Послание.

В отношении авторства мы видим, что большинство исследователей поддерживают традиционный взгляд, согласно которому, автором считается сам Апостол Иаков.

Так, епископ Евсевий Кесарийский (Памфилл) в своем труде «Церковная история», говорит о том, что Послание Апостола Иакова является оспариваемым, но выбранным большинством. Это послание, по епископу Евсевию, относилось к числу спорных, так как были проблемы в отношении определения авторства и была вероятность того, что это послание принадлежит либо евангелисту, либо какому-то одноименному автору²⁹. Но при всем при этом епископ Евсевий цитирует данное послание как подлинное и принадлежащее перу Святого Апостола Иакова. Также одним из самых ранних

²⁷ Карев А. В. Экзегетика [Электронный ресурс]. URL: <http://www.blagovestnik.org/books/00214.htm> ((дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

²⁸ Беда Достопочтенный, прп. Толкования на семь канонических посланий: в 2 ч. М., 2002. Ч. 1. С. 17.

²⁹ Евсевий Кесарийский, еп. Церковная история. СПб., 2013. С. 213.

исследователей и экзегетов, о послании апостола Иакова говорит Ориген в своих «Гомиллиях на Книгу Бытия»³⁰.

Послание Апостола Иакова начинается приветствием: «Иаков, раб Бога и Господа Иисуса Христа, двенадцати коленам, находящимся в рассеянии, - радоваться!» (Иак. 1:1). Это приветствие было распространенным для времён Апостола. Апостол Иаков здесь умалчивает о своем апостольском звании и по обычаю того времени приветствует своих читателей словом «радоваться!». Однако здесь оно содержит и то реальное наполнение в значении Радости о Спасителе³¹. Из этого стиха в основном и формировалось мнение об авторстве Апостола Иакова. Один из древнейших исследователей Священного Писания – Беда Достопочтенный – приводит следующие интересные мысли: послание написано Иаковом, о котором говорит Апостол Павел, что он был «Столпом Христовой Церкви» (Гал. 2:9). В первом стихе послания апостола Иакова он обращает внимание на то, как Апостол именуется себя: «Как люди этого мира в писаниях, касающихся житейских отношений, желают именовать себя в соответствии с тем достоинством, которое они имеют в мире, так и Апостолы в первых словах своих писаний почитают за честь именовать себя рабами Бога и Христа»³². Это наименование «рабом» также рассматривает Иларий Арльский, который показывает честь рабства, если оно не по принуждению, а добровольно: «Раб же добровольный ни в чем не отличается от сына»³³. О том же говорит и другой древний толкователь – Экумений. Он замечает, что наименование рабами Христа становится как бы отличительным знаком апостолов, которые больше любого житейского титула ставили честь быть Рабом Господа Иисуса Христа - Спасителя³⁴.

³⁰ Ориген. Гомилии на Книгу Бытия. М., 2019. С. 21.

³¹ Аверкий (Таушев), архиеп. Четвероевангелие. Апостол. Руководство к изучению Священного Писания Нового Завета. М., 2014. С. 41.

³² Брей Д. Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I–VIII веков. Новый Завет. Тверь, 2008. Т. 11. С. 18.

³³ Там же. С. 19.

³⁴ Там же. С. 19.

Таким образом, мы видим, что в первом стихе все древние толкователи обращают внимание на надписание имени и в соответствии с этим неоспоримо признают авторство Святого Апостола Иакова.

Известнейший православный толкователь – блаженный Феофилакт епископ Болгарский – также вслед за древними толковниками обращает внимание на титул Апостола – Раб Бога. Однако, кроме обычного вывода, что для апостолов рабство Богу было честью, Феофилакт выводит и догматическое доказательство равенства Бога Отца и Бога Сына: «Раб Бога, то есть Отца и Господа – Иисуса; а если равно раб Отца и Сына, то Сын равен Отцу и по существу, и по чести»³⁵. Современные и ближайšie к нам русские православные библеисты приводят следующие толкования. Профессор А. П. Лопухин, вслед за блаженным Феофилактом Болгарским, обращает внимание на титул Апостола и видит в этом свидетельство истинности Апостольства. Через такое наименование, возможно, Святой Апостол Иаков хотел «возбудить веру и смирение своих читателей, а также вызвать доверие к себе с их стороны»³⁶.

2.2. Святоотеческое и современное отношение к посланию, авторству и другим исагогическим особенностям послания.

В современных исследованиях в отношении проблемы авторства есть два вопроса: первый вопрос нацелен на саму личность Святого Иакова, повествуемого в Послании; второй же заключается в подлинности авторства текста Послания. В отношении первого вопроса среди западных экзегетов XX в. в пользу авторства апостола Иакова высказывались: Дж. Мейор, Ф. Муссер, Л. Миттон, Э. Сайдботтом, Дж. Адамсон, Д. Моо, С. Кистемейкер, Д. Гатри, П. Хартин, Л. Джонсон, Дж. Бокем. Среди восточных экзегетов все высказывались в пользу авторства апостола Иакова в контексте святоотеческой традиции³⁷.

³⁵ *Феофилакт Болгарский, блж.* Толкование на Деяния и Послания Святых апостолов. М., 2000. С. 57.

³⁶ *Лопухин А. П.* Толковая Библия: в 2 т. М., 2019. Т. 2. С. 827.

³⁷ *Маханько М.* Иаков // Православная энциклопедия. М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2009. Т. 20. С. 560.

В подтверждении традиционного мнения в отношении авторства приводится простота словесной формы начального приветствия в Послании, и если бы Послание было подложным, то автор более конкретизировал бы, от кого пишется это послание для того, чтобы оно казалось более авторитетным. Также в Послании мы находим сходство между речами Апостола Иакова в Послании и в Книге Деяний Апостольских. В пример мы можем привести два фрагмента из послания апостола Иакова (Иак. 1:25, Иак. 2:8-12) и два фрагмента из Книги Деяний Святых Апостолов (Деян. 15:13-21, Деян. 21:18-24). Во всех представленных фрагментах мы видим речи апостола Иакова, который очень трепетно и почтительно относился к Закону и к исполняющим Закон.

Противники традиционного авторства, оспаривая подлинность авторства Апостола Иакова опираются на то, что Апостол здесь якобы не пишет о Земном Служении Господа Нашего Иисуса Христа. Этому же труду Апостола не оказывалось особого внимания вплоть до II века хотя, сама личность Апостола Иакова была очень заметной, и он был очень авторитетен, почитаем, как среди христиан, так и среди иудеев. Самым весомым аргументом в отношении авторства послания является язык, на котором оно написано, так как он более приближается ко греческой прозе. Написанное послание указывает, что автор этого послания обладал очень большим и богатым словарным запасом и некоторые учёные выражали сомнение, что будто бы апостол Иаков, брат Господень обладал достаточным образованием для того, чтобы написать такое послание.

К сторонникам псевдонимичности Послания относятся Дж. Роупс, М. Дибелиус, Дж. Моффатт, А. Майер, Б. Райке, Ж. Кантина, В. Шраге, Х. Бальц, С. Лоз, К. Бурхард³⁸.

Блаженный Иероним в своем труде³⁹ говорил о том, что Иаковом, братом Господним, было написано одно послание, но в отношении споров о

³⁸ *Маханько М.* Иаков // Православная энциклопедия. М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2009. Т. 20. С. 561.

сложностях построения послания говорит, что оно было, вероятно, записано либо писцом – секретарем, либо написано кем-то другим под его именем. В подтверждение этого мнения многие экзегеты, в контексте святоотеческой традиции, указывают на древнюю практику, к которой прибегали многие апостолы, имея при себе писца, который записывал под диктовку послания к тем или иным Церквам.

В отношении времени написания Послания, имеются два мнения, касательно даты написания Послания. Первой, вероятной датой написания является 47 год от Рождества Христова. Учитывая тот факт, что в послании не говорится об Иерусалимском соборе, который проходил в 49 году, мы можем предположить, что послание было написано между 45-ым и 48-ым годами⁴⁰. В пользу этой теории высказываются многие исследователи, усматривая неразвитую христологию в послании.

Другой датой написания послания апостолом Иаковом, принято считать 62 год. Из дошедшей до нас информации, нам известно, что дата мученической кончины апостола Иакова, была в 62 году по Рождестве Христовом. В пример, мы можем привести Иосифа Флавия, который открыто об этом говорит⁴¹. Большинство исследователей пришли к выводу, что послание написано не позже 62 года. В подтверждении этой точки зрения можно обратить внимание на особенности текста, где не говорится о духовных дарах и об эсхатологических ожиданиях.

Причиной написания послания является забота апостола Иакова о нравственном состоянии христиан, находившихся в рассеянии. В контексте послания мы видим, что в момент написания послания христианские общины очень притеснялись, существовало классовое и материальное неравенство.

³⁹ *Иероним Блаженный, преп.* Иаков праведный. О знаменитых мужах. [Электронный ресурс]. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ieronim_Stridonskij/o_znamenityh/1_2 (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

⁴⁰ Послание апостола Иакова [Электронный ресурс]. URL: <http://bibliya-online.ru/poslanie-apostola-iaкова> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

⁴¹ *Маханько М.* Иаков // Православная энциклопедия. М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2009. Т. 20. С. 443.

Также наблюдается большой религиозно-нравственный упадок и колебания в вере среди христиан. Подтверждение этой мысли мы находим в толковании на группу стихов в Послании апостола Иакова святым Бедой Достопочтенным. В толковании на первый стих первой главы Послания святой Беда говорит, что после иудейской расправы над блаженным первомученником Стефаном началось очень обширное гонение на христиан, которые бежали в области Иудеи и Самарии.

Другой современный толкователь, протоиерей Николай Александров, рассматривая причины написания послания, замечает: «Поводом к написанию Послания было превратное понимание многими евреями, и даже принявшими христианство, сущности нравственного Закона Христова»⁴². Не разобравшись в вопросе основательно, новые христиане могли подумать, что для Спасения нужна просто вера в пришедшего Мессию, и никаких дел. Такое рассудочное отношение к делу приводило к тому, что иудеи не принимали христианство, а новые христиане прекращали всякое доброделание. Протоиерей Николай Зефиров, развивая эту тему, говорит, что апостол Иаков хотел показать важность веры, но веры правильной, совмещенной с делами. Дальнейшее повествование о бедах и несчастьях легко объясняется заблуждением христиан из иудеев, которые думали, будто бы переход в христианство – это получение одного из первых мест в земном царстве Мессии-Христа, - то есть искали себе выгоду. С переходом в новую веру они надеялись получить все материальные блага, однако, когда последовали еще большие скорби и печали многие из них начали отпадать от веры⁴³.

Целью же написания этого послания являлось исправление тех недостатков и нестроений, о которых говорилось выше. Также, в частности, обращая послание ко христианам из иудеев, апостол Иаков преследует цель объяснить соотношение Веры в Новом Завете и исполнения Закона Моисеева в

⁴² Александров Н., *прот.* Соборное Послание апостола Иакова. Пособие к изучению Священного Писания Нового Завета для школы и семьи. М., 2007. С. 243.

⁴³ Зефиров Н., *прот.* Общеизвестное объяснение апостольских посланий. Могилев, 1911. Т. 1. С. 1-3.

Ветхом Завете⁴⁴. В целом, данное послание носит морально-этический характер и поднимает вопросы правильного понимания материального положения, осмотрительности в своих словах, укрепления Веры и Любви друг ко другу. Послание имеет вторую цель, которая является спорной в богословских кругах, а именно – исправление автором этого послания неправильного понимания христианами учения Святого Апостола Павла⁴⁵.

Согласно святоотеческой традиции, автором послания считается апостол Иаков, брат Господень, который и написал это послание. В Средневековье, когда на Западе возрос интерес к посланию, Блаженный Иероним рассматривает в своем труде «De Viris Illustribus» автора послания. В качестве автора послания он усматривает личность апостола Иакова Алфеева, брата Иоанна Богослова. Это было связано с тем, что Иаков Алфеев и Иаков, брат Господень, считались одним и тем же человеком⁴⁶.

Что касается общего признания послания, то оно, в святоотеческой традиции на Востоке, начинает активно упоминаться с IV в. Святитель Кирилл Иерусалимский в своем Огласительном Поучении ставит Послание наряду с другими Соборными Посланиями⁴⁷. В 85-м правиле Святых Апостол и в 60-м правиле Лаодикийского собора, послание апостола Иакова, перечисляется в своде канонических книг Нового Завета. В своде канонических посланий также указывается святитель Афанасий Великий в отрывке из тридцать девятого праздничного (пасхального) послания.

В русской библеистике посланием апостола Иакова занимались такие исследователи и библеисты как Амфилохий (Сергиевский-Казанцев) (1818–1893), который рассматривал Послание в своем труде «Соборные послания». Бухарев Александр Матвеевич (1824–1871), который написал «О подлинности

⁴⁴ Маханько М. Иаков // Православная энциклопедия. М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2009. Т. 20. С. 563.

⁴⁵ Кассиан (Безобразов), еп. Христос и первое христианское поколение. М., 2006. С. 560.

⁴⁶ Маханько М. Иаков // Православная энциклопедия. М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2009. Т. 20. С. 445.

⁴⁷ Кирилл Иерусалимский, свт. 4-е огласительное поучение. 36 стих [Электронный ресурс]. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Kirill_Ierusalimskij/oglasit/4 (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

Апостольских Посланий»⁴⁸. Также им были написаны труды: «Послание св. Апостола Иакова»⁴⁹ и «О Соборных Апостольских Посланиях»⁵⁰. В этих трудах очень подробно рассматривается послание апостола Иакова. Рассматривая обстоятельства, при которых написано послание, он также говорит и о личных обстоятельствах написания послания. Рассматривает характер и содержание и руководственное значение Послания Апостола Иакова. Также Послание рассматривают в своих трудах Лопухин Александр Павлович (1852–1904), написавший «Руководство к Библейской истории Нового Завета» и епископ Михаил (Лузин) (1830–1887), написавший «Толковый Апостол. Деяния и Послания Апостолов». Все эти отечественные экзегеты имеют согласие во мнении, что послание апостола Иакова было написано в 62 году по Рождестве Христовом. Также они согласны с тем, что автором послания является сам Апостол Иаков, брат Господень.

Таким образом, автором данного послания, согласно библейской традиции, является сам апостол Иаков брат Господень. Послание было записано писцом со слов апостола Иакова в 62 году по Рождестве Христовом и адресовано христианам, находившимся в рассеянии. В заключении, хотелось отметить, что послание апостола Иакова имеет морально-этический характер, имея целью исправить духовные проблемы и недостатки христиан диаспоры.

⁴⁸ Бухарев А. М. О подлинности апостольских посланий [Электронный ресурс]. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Aleksandr_Buharev/o-podlinnosti-apostolskih-poslanij/#0_3 (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

⁴⁹ Бухарев А. М. Послание св. Апостола Иакова // Труды Киевской Духовной Академии. 1907. № 10. С. 17.

⁵⁰ Бухарев А. М. О Соборных апостольских посланиях // Богословские труды. 1972. № 9. С. 149.

ГЛАВА 3. Эсхатология апостола Иакова и другие темы послания

3.1. Эсхатология в соборном послании ап. Иакова

Великий праведник для иудеев, апостол для христиан, брат Господень и автор Соборного Послания Святой Апостол Иаков выделялся богобоязненностью и праведностью. При этом апостол Иаков всегда стремился к Горнему, к Небесному. Земное существование было лишь ожиданием наступления эсхатологических событий. Само послание апостола Иакова также дышит этим ожиданием прихода Мессии во славе и силе. Апостол Иаков, как и большинство первых христиан ожидали вот-вот наступающего Царства и это напряженное ожидание ясно выражено в Послании.

Апостол Иаков пишет: «Пришествие Господне приближается» (Иак. 5:8). Или в другом месте: «Судия стоит у дверей» (Иак. 5:9). При этом вместе с Эсхатологией становится заметно и другое похожее размышление – о нестабильности жизни земной: богатство, честь и слава быстро проходят, а лишиться их можно в любой момент. Святой Апостол показывает это такими словами: «Что такое жизнь ваша? Пар, являющийся на малое время, а потом исчезающий» (Иак. 4:14). В другом месте он приводит другой образ, хорошо знакомый иудеям Палестины. Апостол сравнивает эту жизнь с обычной травой, которая в один день может быть иссушена зноем: «Восходит солнце, настает зной, и зноем иссушает траву, цвет ее опадает, исчезает красота вида ее; так увядает и богатый в путях своих» (Иак. 1:11).

Продолжение и развитие эсхатологических мыслей можно проследить и во многих других темах, поднимаемых апостолом. То, что кажется только нравственным наставлением, по своей сути содержит эсхатологические ожидания. Так апостол Иаков корректирует и фразеологию своих современников, которые говорят: «сегодня или завтра сделаем то-то и то-то», хотя, ожидая скорого конца и зная, что человеческая жизнь непостоянна следует говорить: «Если угодно будет Господу и живы будем, то сделаем то или другое» (Иак. 4:15).

Из приведенных выше стихов становится ясно, что апостол Иаков желает донести до читателя ту мысль, что этот земной мир временен. Христиане должны понять его непостоянство, зыбкость и почувствовать приближающийся конец – Эсхатологию. Такое чувство является фундаментом всех прочих добродетелей. Поэтому можно говорить о том, что эсхатология апостола Иакова лежит в основе всех его нравственных построений.

Стоит сказать и о том, как апостол Иаков описывает кончину для праведников и грешников.

Грешники наследуют смерть и будут уготованы «на день заклания» (Иак. 5:5).

Праведники за свою жизнь, по слову апостола Иакова, получают «венеч жизни» (Иак 1:12). Также праведники избегнут смерти духовной: «спасут душу от смерти» (Иак 5:20) и наследуют Царствие Божие (Иак 2:5).

С последним стихом (Иак. 2:5) тесно переплетается тема взаимосвязи «Веры» и «Закона». Здесь повествуется о лицемерии некоторых слушателей Апостола, которые обращали внимание на статус приходящего в собрание человека, и, в зависимости от уровня его материальной обеспеченности, определяли ему то или иное место. Апостол называет таких людей «судьями с худыми мыслями» (Иак.2:4). Далее он обращается к ним: «Послушайте, братия мои возлюбленные: не бедных ли мира сего избрал Бог быть богатыми верою и наследниками Царствия, которое Он обещал любящим Его?» (Иак. 2:5). Апостол Иаков показывает, в чем заключается слава бедных – в избрании их Господом. Богатые притесняют вас, говорит апостол, богатые бесславят ваше имя, а вы презираете бедного.

Далее апостол переходит к теме Закона. Развивая тему о лицемерии и лукавстве слушателей, он пишет: «Если вы исполняете закон царский, по Писанию: возлюби ближнего твоего, как себя самого, - хорошо делаете» (Иак. 2:8). Царским этот закон называется потому, что был дан Самим Царем Царей еще в Ветхом Завете (Лев. 19:18) и подтвержден как первейший в Новом Завете. Однако любовь нужно оказывать ко всем ближним, а не только к

богатым или властным. Это правильный и одобряемый Богом поступок⁵¹. Далее апостол продолжает: «Но если поступаете с лицеприятием, то грех делаете, и перед законом оказываетесь преступниками» (Иак. 2:9) – буквальный перевод слова «*παραβάται*» - преступники от «переступник», - человек что-либо переступающий. В данном случае лицемеры переступают черту Закона и оказываются вне его. Здесь говорится об известном и понятном каждому иудею понятии – о Законе Моисеевом. Конкретно в данном месте говорится о нарушении его Заповеди – «не различайте лиц на суде, как малого, так и великого выслушивайте» (Втор. 1:17), «не смотри на лица» (Втор. 16:19). Видим, как апостол Иаков постепенно переходит к теме веры и закона, уже начиная говорить о Ветхом Законе.

Продолжая свое рассуждение о Законе, апостол Иаков пишет: «Кто соблюдает весь закон и согрешит в одном чем-нибудь, тот становится виновным во всем» (Иак. 2:10). К данному стиху читателю становится ясно, что апостол Иаков не только не выступает против Закона, но и наоборот показывает свою приверженность ему. Митрополит Илларион (Алфеев), размышляя над этими стихами, замечает, что апостол Иаков сначала приводит одну заповедь из Закона (о любви к ближнему), после приводит другую заповедь и, наконец, пишет ключевое утверждение: «нарушитель одной заповеди становится преступником закона, и даже если человек соблюдает весь закон, но согрешит в чем-либо одном, то он становится виновным во всем. Столь сильной апологии закона Моисеева мы нигде в апостольских посланиях больше не встречаем»⁵².

Апология Закона продолжается и в следующем стихе: «Ибо Тот же, Кто сказал: не прелюбодействуй, сказал и: не убей; посему, если ты не прелюбодействуешь, но убьешь, то ты также преступник закона» (Иак. 2:11). Здесь разъясняется более подробно сказанное ранее. Этим апостол показывает, что преступление Закона в чем-либо одном, любым грехом, делает его преступником всего Закона. Здесь логика такая – преступая (переступая

⁵¹ *Евстафий (Халиманков), иером.* Экзегетический комментарий на Послание апостола Иакова. Жировичи, 2017. С. 38.

⁵² *Илларион (Алфеев), митр.* Апостол Павел. Биография. М., 2017. С. 131.

черту, выходя за пределы) Закона в каком-то одном месте человек оказывается за его пределами вообще. Эту логику архиепископ Аверкий объясняет так: все Заповеди Закона являются выражением Единой Воли Бога, а потому, нарушая хоть что-то подзаконный человек все равно нарушает Единую Волю Бога, следовательно, нарушает Весь Закон⁵³. Точно то же повторяет и протоиерей Валентин Уляхин⁵⁴. Дореволюционный исследователь епископ Виссарион (Нечаев) говорит о том же, дополняя сказанное новыми примерами: «нарушитель одной заповеди является виновным в грехе против всего закона, подобно тому, как вырвавший кусок из одежды испортил всю одежду, или взявший фальшивую ноту в музыкальной игре нарушил всю гармонию»⁵⁵. При этом возникает закономерный вопрос: если новозаветный человек, не знающий закона, нарушает его, то он, следовательно, так же нарушает Волю Божию и становится «виновным во всем» (Иак. 2:11).

Интересно мнение отечественного экзегета иеромонаха Евстафия по этому вопросу, он пишет: «Закон Божий (и Моисеев Закон, и, тем более, Евангельский) – это не свод каких-то отдельных нравственных предписаний, из которых человек по своему усмотрению что-то выполняет, а что-то нет... Закон Божий – это нечто единое целое; разрушая эту целостность своим грехом (каким бы «малым» он ни казался), христианин ставит себя «вне Закона»⁵⁶ – следовательно, кажется, иеромонах Евстафий предполагает исполнение христианином и Закона. Однако такой вывод поспешен и не верен. Разобраться в этом вопросе помогает комментарий другого отечественного экзегета – профессора А. В. Иванова. Из его рассуждения следует, что апостол Иаков рассуждает здесь о той части Закона, которая была подтверждена Спасителем в

⁵³ Аверкий (Таушев), архиеп. Четвероевангелие. Апостол. Руководство к изучению Священного Писания Нового Завета. М., 2014. С. 49.

⁵⁴ Уляхин В., прот. Священное Писание Нового Завета. Апостол. М., 2017. С. 348.

⁵⁵ Виссарион (Нечаев), еп. Толкование на послание ап. Иакова [Электронный ресурс]. URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iakova/glava-1/stih-25/> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

⁵⁶ Евстафий (Халиманков), иером. Экзегетический комментарий на Послание апостола Иакова. Жировичи, 2017. С. 39.

Новом Завете – тут говорится о нарушении заповеди о любви к ближнему⁵⁷. Действительно, Православная Церковь учит, что Господь пришел не нарушить Закон, не отменить его, но исполнить и сделать совершенным. Это значит, что мы, новозаветные христиане, отказываемся только от тех предписаний Закона, которые были обрядовыми или несовершенными. Но то, что Христос освятил Своим подтверждением (Заповедь о любви к ближнему) мы исполняем. Наконец остается еще один вопрос: действительно ли апостол Иаков предлагал исполнять лишь те предписания Закона, о которых сказал на Апостольском Соборе (Деян. 15:13-21) и понимал ненужность прочих установлений, или это было сделано только для облегчения вхождения в Церковь бывшим язычникам? Митрополит Илларион (Алфеев) отвечает на этот вопрос следующим образом: «Он не готов полностью списать со счетов закон Моисеев, но считает, что для язычников достаточно лишь сделать выжимку из него в виде пяти озвученных пунктов»⁵⁸.

Что же касается данного послания, то оно, как написанное иудеям и христианам из иудеев, предполагает ими исполнение Закона в полноте. Возникает вопрос, насколько это актуально для нас – новозаветных христиан? Архиепископ Никанор (Каменский) пишет: «христиане являются преступниками перед главным законом, когда относятся к ближним неравномерно, а по лицепритию»⁵⁹. Из этих слов следует, что христиане должны исполнять Закон, но здесь говорится о той его части, которую подтвердил Господь – Заповеди о любви к ближнему. Не ясно об исполнении всего ли Закона говорит апостол или только об этой Заповеди. Интересное мнение на этот счет мы находим у преподобного Никодима Святогорца, который рассуждает следующим образом: апостол Иаков здесь говорит именно о любви ко ближнему; только тот, кто преступает заповедь о любви к ближнему

⁵⁷ Иванов А. В. Руководство к изучению книг Священного Писания Нового Завета. СПб., 2008. С. 780.

⁵⁸ Илларион (Алфеев), митр. Апостол Павел. Биография. М., 2017. С. 132.

⁵⁹ Никанор (Каменский), архиеп. Толковый Апостол. Объяснение книги деяний святых апостолов и соборных посланий. СПб., 1905. С. 549.

(а сюда относится и лицемерие, и прелюбодеяние, и кража, о которых говорит апостол) преступает Весь Закон; ведь если бы преступлением любой заповеди нарушался Весь Закон, то никто бы не мог спастись, ибо человек несовершенен: «часто видим, что основательно пребывающий в чистоте и девстве, иногда бывает побеждён гневом, а творящий милостыню часто имеет зависть. Следовательно, из сего видно, что здесь брат Господень не говорит о преступлении конкретно каждой Заповеди, но именно Заповеди о Любви»⁶⁰. Это вполне согласуется с заключением Апостольского Собора и с Учением Православной Христовой Церкви. Действительно, мы не исполняем Закон, особенно в его обрядовой части, но мы исполняем то главное из него, что актуально и совершенно во все времена – это любовь к ближнему. О том же пишет и Святой Первоверховный Апостол Павел: «ибо весь закон в одном слове заключается: люби ближнего твоего, как самого себя» (Гал. 5:14).

Тему Закона Апостол Иаков завершает следующими словами: «так говорите и так поступайте, как имеющие быть судимы по закону свободы» (Иак. 2:12).

Под «Законом Свободы» преподобный Никодим Святогорец понимает Новый Завет⁶¹. Так же считает русский дореволюционный исследователь епископ Виссарион – здесь говорится о законе Евангельском, а называется он «Законом Свободы в смысле свободы от ветхозаветных обрядов и от проклятия закона»⁶². Иеромонах Евстафий, объясняет такое название тем, что во время написания послания книги Нового Завета еще не были написаны, а потому, для отличия Евангельского Закона от Моисеева используется термин «Закон Свободы»⁶³. Профессор А. В. Иванов также считает, что Апостол здесь говорит

⁶⁰ *Никодим Святогорец, прп.* Толкование на Соборное Послание Иакова брата Господня [Электронный ресурс]. URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iaкова/glava-2/stih-12/> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

⁶¹ Там же.

⁶² *Виссарион (Нечаев), еп.* Толкование на послание ап. Иакова [Электронный ресурс]. URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iaкова/glava-2/stih-12/> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

⁶³ *Евстафий (Халиманков), иером.* Экзегетический комментарий на Послание апостола Иакова. Жировичи, 2017. С. 40.

о Законе Христовом⁶⁴. А епископ Михаил (Лузин) считает, что Апостол Иаков вообще в своем послании говорит именно о Новом Христовом Законе, о законе Любви и Милости. По этому закону будут судимы все христиане, а потому он обязателен для исполнения⁶⁵.

Итак, под Законом, о котором здесь говорит Апостол Иаков, разные православные экзегеты понимали два разных значения. Для одних апостол говорит о Законе Моисеевом, для других – о Новом Законе Свободы, который они называют Новозаветным или Евангельским Законом. В защиту первых может говорить приверженность Апостола Иакова Моисееву Закону, не случайно он почитался праведником даже среди враждебных христианству иудеев; а также его обращение именно ко иудеям. В защиту вторых говорит употребление Апостолом Иаковом выражений «Закон Царский» или «Закон Свободы», что не характерно для Моисеева Закона; а также то, что здесь говорится только о заповеди любви к ближнему, которая актуальна и для Нового Завета⁶⁶.

Рассмотрев определение Закона, апостол Иаков переходит к другой составляющей этой темы – к Вере. Для Апостола важными в вопросе веры являются дела. Если нет дел, то, по святому Иакову, нет и веры – она ни в чем не обнаруживается. Дела он порой называет Законом – Законом Царским, Законом Свободы. В свою очередь апостол Павел в своих посланиях выделяет особую роль именно Веры. По Павлу – Вера – залог Спасения. Эти слова многие новоначальные христиане понимали неправильно. Отказываясь от дел Закона, они угождали своей плоти. А апостол Павел призывал их лишь понять неспособность Закона спасти. Проповедь апостола Павла некоторыми христианами понималась неверно, особенно это касается бывших иудеев, которые настолько прочно укоренились в Законе Моисеевом, что не могли

⁶⁴ *Иванов А. В.* Руководство к изучению книг Священного Писания Нового Завета. СПб., 2008. С. 781.

⁶⁵ *Михаил (Лузин), еп.* Толковый апостол. М., 2021. С. 114.

⁶⁶ *Херасков М., прот.* Послания апостольские и Апокалипсис. Истолковательное обозрение. Владимир-на-Клязьме: тип. А. Губарова, 1907. С. 29.

правильно понять Апостола Павла. Это в некоторых случаях приводило к таким несуразностям, что христиане отказывали добродетели, говоря о своей вере. Действительно, из слов Апостола Павла некоторым неосновательным исследователям могло показаться, что дела и труды не требуются, что больше нет заповедей и ограничений, что теперь все дозволено, только нужно верить в Мессию. Выступая против такого неправомыслия, Апостол пишет: «что пользы, братия мои, если кто говорит, что он имеет веру, а дел не имеет? Может ли эта вера спасти его?» (Иак. 2:14).

Православные экзегеты замечают, что эти слова апостола Иакова обычно противопоставляют выражению апостола Павла: «Ибо мы признаём, что человек оправдывается верою, независимо от дел закона» (Рим 3:28). Действительно, на первый взгляд может показаться, что апостолы занимают разные позиции в этом мнении. Но после тщательного анализа становится ясно, что противоречия нет.

Апостол Иаков потому, что «многие христиане-евреи превратно поняли слова Апостола Павла»⁶⁷. А апостол Павел писал новообращенным, которым был неведом Закон.

«Если кто говорит, что имеет веру» в языке-оригинале это выражение звучит так: «ἐὰν πίστιν λέγῃ τις ἔχειν», причем важно обратить внимание на слово «говорит» (λέγει) – человек, только говорит о том, что он верит, но верит ли он на самом деле? Нельзя спросить: «что спасает человека: вера или дела?», потому что нет ни веры без дел, ни дел без веры. Они взаимосвязаны между собой, «это две нераздельные, хотя и различные, стороны одного и того же предмета. Дела в человеке есть следствие веры»⁶⁸. Под выражением «ἔργα δὲ μὴ ἔχει» (а дел не имеет) апостол подразумевает некоторые дела, которые совершаются как работа, как практика⁶⁹.

⁶⁷ *Аверкий (Таушев), архиеп.* Четвероевангелие. Апостол. Руководство к изучению Священного Писания Нового Завета. М., 2014. С. 53.

⁶⁸ *Уляхин В., прот.* Священное Писание Нового Завета. Апостол. М., 2017. С. 348.

⁶⁹ *Евстафий (Халиманков), иером.* Экзегетический комментарий на Послание апостола Иакова. Жировичи, 2017. С. 41.

По поводу различных акцентов в Деле Спасения на Веру и Закон (дела) в посланиях апостолов Павла и Иакова есть и еще одно мнение, по которому они не поправляют друг друга, а вообще пишут в разное время для совершенно разных по уровню веры христиан. Павел пишет к новоначальным, которым необходимо объяснить, что человек не может сам по себе спастись без веры в Господа Иисуса Христа, а Иаков пишет к тем, кто в вере уже достаточно долго и впадает в другую крайность – нежелание что-либо делать. Никто не может спастись одними лишь делами (Законом), также и никто не может спастись одной лишь верою (потому что без дел она не настоящая, поверхностная, рассудочная)⁷⁰, о чем сам апостол говорит: «Так и вера, если не имеет дел, мертва сама по себе» (Иак. 2:17).

В доказательство своих слов апостол Иаков приводит историю о принесении в жертву Авраамом Исаака. Здесь интересно заметить, что и апостол Павел, рассуждая о ненужности Закона и важности веры, приводит этот же отрывок. «Но хочешь ли знать, о неосновательный человек, что вера без дел мертва?» (Иак. 2:20) – спрашивает у читателя апостол Иаков и продолжает: «не делами ли оправдался Авраам, отец наш, возложив на жертвенник Исаака, сына своего? Видишь ли, что вера содействовала делам его, и делами вера достигла совершенства? И исполнилось слово Писания: «веровал Авраам Богу, и это вменилось ему в праведность, и он наречен был другом Божиим». Видите ли, что человек оправдывается делами, а не верою только? Подобно и Раав блудница, не делами ли оправдалась, приняв соглядатаев и отпустив их другим путем? Ибо, как тело без духа мертво, так и вера без дел мертва» (Иак. 2:22-26). На примере Авраама и блудницы Раав показывается важность дел при вере. Именно вера с делами, вера действенная, становится залогом Вечного Спасения и Радости Вечной Жизни во Христе. Итак, на двух примерах апостол Иаков показывает необходимость веры, но и происходящие из нее (из настоящей веры) дела: Авраам верил и делом показал свою веру, блудница Раав верила и делом показала ее. Православный дореволюционный экзегет С. В. Кохомский,

⁷⁰ Михаил (Лузин), *еп.* Толковый апостол. М., 2021. С. 83.

рассуждая о вере, замечает: «апостол утверждает, что она содействовала делам патриарха, как бы сотрудничала с ним в деле оправдания его, – и «от дел совершился вера», т. е., через дела вера достигла совершенства; это значит, что она не бывает отдельным деятелем в Оправдании и Спасении человека, но как, с одной стороны, дела совершаются по указанию веры, под ее водительством, так с другой – и вера чрез проявление в делах укрепляется и совершенствуется»⁷¹. Наконец, для лучшего видения, сравнивает веру без дел с телом без духа – оно мертво, мертва и вера. Итак, мы видим, что апостол Иаков не выступает против веры и не имеет другого мнения, чем апостол Павел. Напротив, брат Господень Иаков упраздняет неправильное понимание, что якобы вера возможна и без дел. Он показывает их несомненную и необходимую связь: вера становится причиной дел, а дела становятся ее плодом.

Таким образом, тема Веры и Закона во всей полноте раскрывается во второй главе Послания. Начиная с употребления термина «вера» вне контекста полемики о вере и Законе, - апостол Иаков постепенно переходит к рассуждению о Законе. В начале он указывает своим слушателям на необходимость исполнения «Царского Закона» о любви к ближнему – эта заповедь была дана еще в Ветхом Завете, но была со всей авторитетностью подтверждена Спасителем в Завете Новом. После этого апостол напрямую переходит к рассуждению о Законе Моисеевом в девятом стихе, где говорит о преступлении Закона. Из дальнейшего рассуждения следует, что апостол Иаков и сам исполнял Закон и не отстранял от него своих читателей. При этом показывается важность его исполнения, потому что нарушение его даже в чём-то малом все равно является нарушением Единой Божией Воли, а значит такой человек виновен во всем - *ὑέγουε πάντων ἔνοχος*. Однако на Апостольском Соборе 49 года не без подачи Апостола Иакова было принято решение не обременять бывших язычников исполнением всех предписаний Закона. При этом митрополит Илларион (Алфеев) полагает, что такое решение было

⁷¹ *Кохомский С. В.* Примечания к Апостолу и Апокалипсису в обличение штундистов и подобных им сектантов. Владимир-на-Клязьме, 1904. С. 28-29.

продиктовано не осознанием упразднения Моисеева Закона с приходом в мир Спасителя, а желанием не осложнять бывшим язычникам входа в Церковь. Причем, если для Апостола Павла Закон стал несовместим с верою во Христа, то для Апостола Иакова «этого антагонизма между Христом и Законом вообще не существовало: он продолжает быть уверенным в их совместимости»⁷². Более подробное изучение вопроса позволило нам сделать следующий вывод относительно Закона: апостол Иаков здесь говорит о той Его части, которая актуальна для православных христиан начиная с Апостольского Собора 49 года от Рождества Христова и вплоть до сего дня – о любви к ближнему.

Итак, апостол Иаков ожидает скорого прихода Спасителя. Это эсхатологическое настроение передается через его послание всем его читателям. С темой эсхатологии неразрывно связаны и другие аспекты послания: это тема соотношения Веры и Закона, а также другие темы о нравственности читателя. По теме взаимосвязи веры и закона апостол говорит в силу их важности во влиянии на судьбу человека: наследует он Жизнь Вечную с праведниками или нет. Апостол Иаков не выступал против веры, его учение вполне согласно с тем, что обрядовые предписания Закона не имеют спасительной силы (это следует из заключения Апостольского Собора). Однако он обличает другое заблуждение – что вера спасительна сама по себе, т.е. без дел. Такую холодную и поверхностную веру имеют и бесы, и трепещут, но она не спасает. К вере должны прилагаться дела Христианской Любви, которые апостол Иаков называет Законом Царским. Дела являются плодом веры, ее обнаружением. Православные экзегеты, рассуждая над второй главою послания апостола Иакова, замечают, что он показывает необходимую взаимосвязь веры и дел: одно без другого не спасает. Однако есть такие христианские деноминации, которые превратно понимают учение Апостола Павла о вере и не

⁷² *Илларион (Алфеев), митр.* Апостол Павел. Биография. М., 2017. С. 132.

признают подлинности авторства Соборного Послания Апостола Иакова. Такие люди заблуждаются и далеко отстоят от истинной веры и Спасения⁷³.

3.2. Другие темы послания

В данном параграфе будут рассмотрены другие важные темы послания, выявленные в ходе работы. Как мы уже выяснили всякая тема послания апостола Иакова зиждется на фундаменте эсхатологического ожидания. Вся духовно-нравственная жизнь человека становится более оправданной и более легкой для него в случае постоянной памяти о смерти. Далее будут рассмотрены различные аспекты нравственности по посланию и будет показано понимание данных тем святыми отцами и учителями.

В послании апостола Иакова сложно выделить определенную тематическую разбивку, однако ряд стихов из послания можно объединить под общей темой «Мудрости». В них апостол Иаков употребляет термин «мудрость» для обозначения особого Дара Божия, необходимого нам в христианской жизни.

Впервые слово «мудрость» встречается в пятом стихе первой главы, где апостол Иаков советует всем, кому не достает мудрости просить ее у Бога: «Если же у кого из вас недостает мудрости, тот да просит у Бога, дающего всем просто и без упреков, - и дастся ему» (Иак. 1:5). В данном стихе употребляется греческое слово σοφία; в еврейском языке это слово звучит «хокма» значит – правильное понимание Божественного и человеческого⁷⁴. Благодаря этой мудрости человек знает, как правильно поступать в том, или ином случае, а его сердце всегда остается мирно и спокойно.

Здесь говорится о мудрости по преодолению искушений⁷⁵, эта мудрость необходима для стяжания другой христианской добродетели – терпения, которая недостижима для человека без Помощи Божией. Мудрость и есть та

⁷³ Стеняев О., прот. Беседы на Соборное послание святого апостола Иакова [Электронный ресурс]. URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iakova/glava-1/tolkovatel-oleg-stenaev-protierej> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

⁷⁴ Лопухин А. П. Толковая Библия: в 2 т. М., 2019. Т. 2. С. 870.

⁷⁵ Аверкий (Таушев), архиеп. Четвероевангелие. Апостол. Руководство к изучению Священного Писания Нового Завета. М., 2014. С. 46.

самая Помощь Божия, потому что «всякая премудрость — от Господа Бога, и с Ним она была всегда» (Сир. 1:1). Отечественный экзегет епископ Виссарион (Нечаев), также замечает, что духовная рассудительность или мудрость является необходимым условием для появления у человека христианского терпения.

Он выделяет разные виды терпения: 1) терпение животного, используемого в непосильном труде, но не сопротивляющегося по своей природе; 2) терпение невольного раба, который хотя и переносит различные страдания и угнетения, однако по страху не может ничего возразить своему владельцу; и 3) христианское премудрое терпение, которое предпринимается свободно, для очищения души от самоугодия и других страстей. Такое терпение не может существовать без помощи Божественной Премудрости, как источника ободрения, надежды и помощи в скорбях⁷⁶. Уместно сказать и о природе этой премудрости: «она, есть вообще умение, искусство располагать свою деятельность в трудных обстоятельствах жизни, с сохранением полного спокойствия духа»⁷⁷.

Что касается путей обретения такой божественной мудрости, то он обозначен апостолом Иаковом – этот дар нужно с верою просить у Бога. Есть для ее стяжания и некоторые пособия – это знакомство с ней через устные наставления духовных учителей, через чтение духовных книг. Однако и эти пособия ни на что не способны, если не произойдет духовного осенения или божественного откровения человеку. Так обстоят дела в силу того, что мудрость действительно есть Дар Божий, и только Бог «дает премудрость и от лица Его познание и разум» (Притч. 2:6)⁷⁸. По мнению профессора А. В.

⁷⁶ Виссарион (Нечаев), еп. Толкование на послание ап. Иакова [Электронный ресурс]. URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iakova/glava-1/stih-5/> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

⁷⁷ Иванов А. В. Руководство к изучению книг Священного Писания Нового Завета. СПб., 2008. С. 785.

⁷⁸ Виссарион (Нечаев), еп. Толкование на послание ап. Иакова [Электронный ресурс]. URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iakova/glava-1/stih-5/> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

Иванова эта мудрость «приобретается опытами жизни»⁷⁹. Однако епископ Михаил (Лузин) разделяет два вида мудрости – житейскую (которая и может быть приобретена развитием душевных сил) и дарованную от Святого Духа. Последней невозможно научиться у мудрых мира или еще где-то, но только у Бога⁸⁰.

Святой Беда Достопочтенный, при толковании данного стиха, обращает внимание на важность Божественной Помощи в Деле Спасения, что отвергали пелагиане: «Никто, по одной лишь свободной воле, без помощи Божественной Благодати (как об этом много спорили пелагиане), не может быть ни благоразумным, ни мудрым»⁸¹.

Итак, дар мудрости, о котором здесь так подробно говорит апостол Иаков, есть Божественный Дар, который нельзя получить иначе, как от Господа Бога. Мудрость необходима всякому православному христианину для благодушного и спокойного перенесения скорбей, а также правильной христианской жизни. Сам по себе человек не способен увидеть всех тех искушений и духовных проблем, которые способна открыть ему мудрость. Отсюда следует, что без мудрости путь человека ко Спасению может быть существенно затруднен. Поэтому всякому, кому ее недостает, апостол Иаков советует просто и с несомненной верою просить ее у Бога. Эта мудрость есть «правильное познание предметов божественных и человеческих, если более частно – правильное определение целей для действия и правильное употребление надлежащих средств для достижения этих целей»⁸².

Подробнее о мудрости человеческой и мудрости, нисходящей свыше, апостол Иаков рассуждает в третьей главе своего послания. Подробно рассмотрев тему соотношения веры и дел, а также Закона, он переходит теперь

⁷⁹ Иванов А. В. Руководство к изучению книг Священного Писания Нового Завета. СПб., 2008. С. 785.

⁸⁰ Михаил (Лузин), еп. Толковый апостол. М., 2021. С. 83.

⁸¹ Беда Достопочтенный, прп. Толкования на семь канонических посланий: в 2 ч. М., 2002. Ч. 1. С. 24.

⁸² Михаил (Лузин), еп. Толковый апостол. М., 2021. С. 83.

к тем, кто вносил смуту в христианские общины – новоявленных учителей и проповедников.

«Братия мои! Не многие делайтесь учителями, зная, что мы подвергнемся большому осуждению!» (Иак. 3:1) – обращается апостол к своим слушателям. Этими словами он хочет образумить множества новых проповедников, которые проповедовали о Христе, преследуя различные цели. Среди них действительно были те, кто просто желал, как можно большому количеству людей донести Проповедь о Христе, но были и другие, которые искали власти, чести и материальных благ. Даже неумелая проповедь станет причиной осуждения неученого «наставника», он примет гораздо большее осуждение, вводя в свою ересь и других⁸³. Об этом на протяжении следующих десяти стихов и говорит апостол Иаков.

Наконец Святой Апостол переходит к интересному приему: он пытается образумить «мудрых» слушателей следующими словами: «Мудр ли и разумен кто из вас, докажи это на самом деле добрым поведением с мудрою кротостью» (Иак. 1:13). Святой Беда Достопочтенный так интерпретирует эти слова: апостол призывает слушателей показывать мудрость не через учение других, а через свои поступки, свою жизнь⁸⁴. Тот, кто считает себя учителем, по апостолу Иакову сначала должен доказать это своей жизнью, отличающейся тишиною и кротостью. Если же этого нет, то и учительства домогаться нет смысла потому, что такой человек не мудр, а значит, его учительство будет в грех. Итак, мудрость человека определяется по его кротости, ведь «кротость есть практическая мудрость, и показывает в имеющем ее нравственное самообладание, укрощение языка, дающее совершенство человеку»⁸⁵.

Отечественный экзегет иеромонах Евставфий (Халиманков) слово «мудрость» в данном контексте понимает, как мудрость практическую, основанную на Законе Божиим и характерную для иудейского раввина. Такое

⁸³ Беда Достопочтенный, *прп.* Толкования на семь канонических посланий: в 2 ч. М., 2002. Ч. 1. С. 26.

⁸⁴ Там же. С. 26.

⁸⁵ Михаил (Лузин), *еп.* Толковый апостол. М., 2021. С. 85

понимание основывается на форме слова «мудрый» - мудр, - σοφός (таким термином обозначались иудейские учителя). А выражение «в мудрой кротости» понимает как свойство человека распространять рядом с собою мир и тишину. Христианский учитель должен иметь в себе эти качества – мудрость и кротость⁸⁶. Также здесь употребляется термин «разумный», как еще одно свойство истинного учителя. Эти термины характеризуют раввина еще со времен Моисея (Втор. 1:13; Втор. 4:6; Ос. 14:10) и выражают «полный объем теоретической и практической мудрости»⁸⁷.

«Но если в вашем сердце вы имеете горькую зависть и сварливость, то не хвалитесь и не лгите на истину. Это не есть мудрость, нисходящая свыше, но земная, душевная, бесовская» (Иак. 3:14-15) – продолжает Апостол. Он показывает полную противоположность настоящей истине – горькую зависть. Он показывает, что есть и другая мудрость – житейская. Она исходит из желания отстоять свою позицию из любопрения. Она враждебна Богу и Апостол называет ее земною душевной (так как она основана на греховной природе человека), и бесовской (потому что исходит от диавола)⁸⁸. Земная мудрость также, как и мудрость от Бога, имеет свои проявления – это сварливость и зависть. Однако не стоит недооценивать человеческую мудрость. Ее изучением занимались многие святые отцы и философы, которые находили в ней свидетельства о Боге. При этом стоит относиться к ней критично, так как «к земной мудрости примешивается много и ложного, и дурного из того, чем руководствуется мышление человека: гордость, тщеславие, честолюбие, славолубие, стремление быть выше всех»⁸⁹.

Человеческая «мудрость», подверженная влиянию сатаны через страсти, вызывает споры, ревность, соперничество, зависть, сварливость «ибо, где

⁸⁶ *Евстафий (Халиманков), иером.* Экзегетический комментарий на Послание апостола Иакова. Жировичи, 2017. С. 58

⁸⁷ *Лопухин А. П.* Толковая Библия: в 2 т. М., 2019. Т. 2. С. 872.

⁸⁸ *Никанор (Каменский), архиеп.* Толковый Апостол. Объяснение книги деяний святых апостолов и соборных посланий. СПб., 1905. С. 557

⁸⁹ *Лука Крымский, свт.* Толкование на послание ап. Иакова [Электронный ресурс]. URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iakova/glava-3/stih-13/> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

зависть и сварливость, там неустройство и всё худое» (Иак. 3:16) и может характеризовать амбициозного лидера, который правдами и неправдами добивается своего. Этим словом, святой Иаков называет новоявленных самочинных учителей и наставников. Они обманывают новоначальных христиан своим напускным благочестием, пряча эти пагубные качества глубоко в своем сердце. Добившись признания среди той или иной общины, они не удерживаются от самохвальства и высокомерия, как замечает Апостол. К сожалению, их проповедь не приводит к чему-то хорошему, а лишь ко вреду Церкви: они вызывают расколы и раздоры среди верных, а также водворяют анархию⁹⁰. Ложь на истину здесь имеется в виду вообще⁹¹ (как для людей вообще далеких от истины), так и в узком смысле – выставляя себя мудрыми и истинными учителями завистники лгут на истину⁹².

Из указанного выше следует, что такие «проповедники Христа» не только не были от Христа, но, более того, были от диавола. Они искали земной славы и чести, материальных благ, а потому были отсечены от Святого Духа, и, далее, становились марионетками в руках диавола⁹³.

После того, как был достаточно обличен обман лжеучителей, апостол Иаков снова начинает говорить об истинной мудрости, сходящей от Бога: «Но мудрость, сходящая свыше, во-первых, чиста, потом мирна, скромна, послушлива, полна милосердия и добрых плодов, беспристрастна и нелицемерна» (Иак. 3:17). Эта мудрость явно отличается от мудрости человеческой так, что никто не осмелится отрицать ее происхождение от Благодати Божией⁹⁴. Эта мудрость умеет любить и всех объединяет в мире и

⁹⁰ *Евстафий (Халиманков), иером.* Экзегетический комментарий на Послание апостола Иакова. Жировичи, 2017. С. 58.

⁹¹ *Михаил (Лузин), еп.* Толковый апостол. М., 2021. С. 118.

⁹² *Зефирфов Н., прот.* Общедоступное объяснение апостольских посланий. Соборные послания. Могилев: Тип. И. Б. Клаза. 1911. Т. 1. С. 16

⁹³ *Брей Д.* Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I–VIII веков. Новый Завет. Тверь, 2008. Т. 11. С. 31.

⁹⁴ *Августин Иппонийский, блж.* О природе и благодати [Электронный ресурс]. URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iakova/glava-3/stih-17/> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

согласии, как говорит и учит нас Святой Беда Достопочтенный⁹⁵. Эти семь свойств мудрости от Бога отдельно рассматривает отечественный экзегет протоиерей Валентин Уляхин и называет ее «семицветной радугой» вслед за блаженным Феодоритом Кирским, «все цвета которой синтезируются в Один Цвет Божественной Любви»⁹⁶. Так, у Апостола Павла мы можем найти похожее обвинение лжеапостолов. А качества лжеучителей, противоположные тем, которые привел Апостол Иаков, мы можем найти у Святого Павла в послании к Тимофею: «Цель же увещания есть любовь от чистого сердца и доброй совести, и нелицемерной веры, от чего отступив, некоторые уклонились в пустословие» (1 Тим. 5:7), «через лицемерие лжесловесников, сожженных в совести своей» (1 Тим. 4:2).

Важнейшей темой послания является общая тематика о взаимоотношении людей между собою и, в общем, с людьми. «Откуда у вас вражды и распри? не отсюда ли, от вожделений ваших, воюющих в членах ваших?» (Иак. 4:1) – так начинает апостол Иаков новую тему своего послания. Начиная с этого стиха тон апостола меняется на «резко-обличительный, подобный тону ветхозаветных пророков»⁹⁷. Вся следующая часть послания может быть объединена тематикой взаимоотношения людей между собой.

Итак, перейдем к рассмотрению экзегетического наследия по этой теме Послания. Говоря об учительстве ради славы и власти (о чем подробнее речь пойдет во второй главе), апостол Иаков сообщает своим читателям о причинах распрей и вражды в их общинах: «они все плотские и совершают тяжкие грехи»⁹⁸. Из контекста послания можно предположить, что эти вожделения, о которых говорит здесь апостол, есть желание учительской власти. Александрийский священномученик Дионисий также думает, что речь идет об

⁹⁵ *Беда Достопочтенный, прп.* Толкования на семь канонических посланий: в 2 ч. М., 2002. Ч. 1. С. 32.

⁹⁶ *Уляхин В., прот.* Священное Писание Нового Завета. Апостол. М., 2017. С. 354.

⁹⁷ *Евстафий (Халиманков), иером.* Экзегетический комментарий на Послание апостола Иакова. Жировичи, 2017. С. 60.

⁹⁸ *Андрей Монах, преп.* Фрагменты [Электронный ресурс]. URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iakova/glava-4/stih-1/> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

искавших учительской славы⁹⁹. Епископ Михаил (Лузин) также разделяет мнение, что данный стих тесно связан с предыдущей второй главой, где речь велась об недостойных учителях и наставниках. Протоиерей Николай Александров считает также и пишет, что апостол Иаков здесь показывает плоды от той «душевной и бесовской проповеди», которую разносили по миру лжеучители. Они прививали своей пастве любовь к земным богатствам, мысль о возможности самостоятельного достижения счастья и радости, тем самым тешили их низменные желания. Однако непрочное строение их бесовской мудрости быстро пало и осталась лишь вражда и распри¹⁰⁰. Беда Достопочтенный считает, что здесь говорится о вожделении земных благ: уважения, чести и достоинства¹⁰¹. Блаженный Феофилакт дополняет этот список пожеланиями сытых и пышных столов, богатых поместий, множества домов и многого иного¹⁰².

О каком бы роде вожделения земных благ здесь ни говорилось, в любом случае оно ведёт к жизни без Бога, жизни страстной и оттого враждебной. Давно замечено, что удовлетворение своих вожделений приводит к воинам и распрям¹⁰³. Увидев эти качества в своих слушателях, апостол удивленно и обличительно вопрошает, откуда у них, у христиан, в их общине, появились вражды (слово обозначает постоянное пребывание в состоянии военных действий) и распри (отдельные конфликты)? От вожделений и похотей. Такой пример им подавался их же учителями, сварливыми и завистливым, которые своим примером вели свою паству в пропасть¹⁰⁴. О них же пишет и Апостол

⁹⁹ *Дионисий Александрийский, свящмч.* Толкования [Электронный ресурс]. URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iakova/glava-4/stih-1/> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

¹⁰⁰ *Александров Н., прот.* Соборное Послание апостола Иакова. Пособие к изучению Священного Писания Нового Завета для школы и семьи. М., 2007. С. 13.

¹⁰¹ *Беда Достопочтенный, прп.* Толкования на семь канонических посланий: в 2 ч. М., 2002. Ч. 1. С. 38.

¹⁰² *Феофилакт Болгарский, блж.* Толкование на Деяния и Послания Святых апостолов. М., 2000. С. 59.

¹⁰³ *Крейг К.* Библейский культурно-исторический комментарий. М.: 2000. С. 599.

¹⁰⁴ *Евстафий (Халиманков), иером.* Экзегетический комментарий на Послание апостола Иакова. Жировичи, 2017. С. 61.

Петр в своем Соборном Послании: «Прежде всего, знайте, что в последние дни явятся наглые ругатели, поступающие по собственным своим похотям» (2 Пет. 3:3); и апостол Иуда: «Это ропотники, ничем не довольные, поступающие по своим похотям (нечестиво и незаконно); уста их произносят надутые слова; они оказывают лицепрятие для корысти» (Иуд. 16).

Архиепископ Никанор (Каменский) связывает этот первый стих четвертой главы с последним стихом третьей. Если там говорилось о необходимости мира, то здесь показаны причины его нарушения. Одна из причин апостолом была указана в первой главе – это злые пожелания, происходящие от своих искушений (Иак. 1:14). Другие причины вполне описаны в начале этой главы. Указав на такую причину как вожделения, Апостол продолжает: «Желаете - и не имеете; убиваете и завидуете - и не можете достигнуть; препираетесь и враждуете - и не имеете, потому что не просите. Просите, и не получаете, потому что просите не на добро, а чтобы употребить для ваших вожделений» (Иак. 4:2-3). Итак, от вожделений появляются злоба и распри, а от них – зависть, ссоры, убийства, отчего и безуспешность в молитве. Молитвы обращаются на прошение земных благ, а не духовных даров¹⁰⁵. То же можно видеть и сегодня: люди невоцерковленные, маловерующие и далекие от Бога приходят в храм, даже участвуют в Богослужении, поклоняются мощам и святыням для того, чтобы получить от Святого или от Бога какой-то земной дар или земное благо, например материальный достаток, успех в учебе или работе и так далее¹⁰⁶. Важное замечание вносит и архиеп. Никанор (Каменский), что Господь не слышит молитвы, произносимые в злобе¹⁰⁷.

Рассмотрим слова, которые апостол использует в этих стихах. Желаете – греч. ἐπιθυμεῖτε означает сильное стремление, в данном случае - удовлетворить

¹⁰⁵ Никанор (Каменский), архиеп. Толковый Апостол. Объяснение книги деяний святых апостолов и соборных посланий. СПб., 1905. С. 559.

¹⁰⁶ Иванов А. В. Руководство к изучению книг Священного Писания Нового Завета. СПб., 2008. С. 789.

¹⁰⁷ Никанор (Каменский), архиеп. Толковый Апостол. Объяснение книги деяний святых апостолов и соборных посланий. СПб., 1905. С. 559

свое плотское эгоистичное желание. Сюда же может относиться желание быть учителем. Не имеете – греч. οὐκἔχετε в данном контексте означают невозможность удовлетворить страсть¹⁰⁸. Вообще же удовлетворение страсти становится все труднее с каждым днем ее существования в человеке – она требует все большего и большего. К тому же страсть воюет с благими желаниями человека, а оттого он не может достичь – греч. καὶ οὐδύνασθε ἐπιτυχεῖν. Выражение убиваете и завидуете – греч. φονεύετε καὶ ζηλοῦτε - не означают убийство в прямом смысле. Такое было бы чрезвычайной редкостью в первохристианской общине. Вероятнее всего мы имеем здесь дело с сильным преувеличением, данное слово говорит о сильной ревности, зависти и ненависти по отношению к ближнему, что вполне может считаться нравственным убийством¹⁰⁹.

Господь не отвечает на прошения людей потому, что они просят не на благо, не из поиска высшего и духовного, а из вожделения. Есть и другая сторона данного вопроса: человек может просить духовного, например - Спасения своей бессмертной души и т.д., но не получает потому, что просит «плохо». «Плохо просит тот, кто, пренебрегая Господними Заповедями, требует от Него Вечных Благ»¹¹⁰.

После того, как Апостол показал слушателям истинное положение дел, в котором они находятся, он переходит к нравственному научению как жить и взаимодействовать друг с другом. Во-первых, он показывает, что дружба с миром (то есть удовлетворение всех плотских вожделений и страстей) абсолютно противоположна Дружбе с Богом, она есть вражда против Него: «Прелюбодеи и прелюбодейцы! Не знаете ли, что дружба с миром есть вражда против Бога? Итак, кто хочет быть другом миру, тот становится врагом Богу» (Иак. 4:4). Такое обращение к слушателям означает не то, что все они

¹⁰⁸ Дворецкий И. Х. Древнегреческо-русский словарь. М., 1958. С. 310.

¹⁰⁹ Евстафий (Халиманков), иером. Экзегетический комментарий на Послание апостола Иакова. Жировичи, 2017. С. 64.

¹¹⁰ Беда Достопочтенный, прп. Толкования на семь канонических посланий: в 2 ч. М., 2002. Ч. 1. С. 42.

совершили измену своим супругам, а то, что они изменили Богу: «Союз («Берит») — это Завет Бога с Израилем уподоблялся брачному союзу. Нарушение его — это супружеская измена»¹¹¹. Апостол Иаков разъясняет эти свои слова следующими: «до ревности любит дух, живущий в нас» (Иак. 4:5). Эти слова в послании приводятся как заимствованные откуда-то, из известного слушателям источника, однако, что это за место (что за книга Священного Писания) узнать точно нельзя, потому что такой цитаты мы там не находим. Разные православные экзегеты пытались предложить свои варианты этих ссылок, однако ни одна из них не представляется удачной. Наконец, епископ Михаил (Лузин) пишет: «Лучшим из всех толкований представляется то, которое слова — «до ревности любит дух и проч.» не считает цитатой из Ветхозаветного Писания, а словами самого Апостола, и выражение — говорит Писание (ст. 5) относит к цитате 6-го стиха: «Бог гордым противится и прочее»¹¹². Более точный и ясный смысл этих слов можно понять при опоре на общепринятый *Textus Receptus*: «Бог очень сильно, даже до ревности, любит живущий в нас дух человеческий»¹¹³.

И если мы свою любовь обращаем в противоположную от Бога сторону — к миру — мы унижаем свой дух и оскорбляем Бога. Богу угодно чтобы все силы человека были направлены к Одному Ему, чтобы человек всецело предавался Богу¹¹⁴. Этого Апостол требует и далее: «Итак, покоритесь Богу; противостаньте диаволу, и убежит от вас» (Иак. 4:7).

После этого, когда Апостол исправил духовное состояние слушателей по отношению к Богу, он переходит к исправлению их взаимоотношений между собой: «Не злословьте друг друга, братия: кто злословит брата или судит брата своего, тот злословит Закон и судит Закон; а если ты судишь Закон, то ты не

¹¹¹ Уляхин В., *прот.* Священное Писание Нового Завета. Апостол. М., 2017. С. 353.

¹¹² Михаил (Лузин), *еп.* Толковый апостол. М., 2021. С. 122.

¹¹³ Евстафий (Халиманков), *иером.* Экзегетический комментарий на Послание апостола Иакова. Жировичи, 2017. С. 67.

¹¹⁴ Лука Крымский, *свт.* Толкование на послание ап. Иакова [Электронный ресурс]. URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iakova/glava-4/stih-7/> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

исполнитель Закона, но судья» (Иак. 4:11). Православные экзегеты замечают, что здесь апостол обращается к своим слушателям несколько мягче, чем в прошлых стихах. Это заметно и в обращении к ним «братия». Объяснением этому факту может быть то, что многие в общинах увлеклись к подобному злу лишь по примеру своих лукавых учителей, а потому они «как овцы без пастыря». С отеческой любовью апостол хочет исправить этот грех и показать им их заблуждение¹¹⁵.

Термин «злословить» – в греческом «καταλέω», означает злословие о ком-либо в его отсутствие, когда воображаемый «оппонент» не имеет возможности что-то ответить или как-то защититься. Апостол Иаков здесь говорит своим слушателям, что осуждающий ближнего и злословящий его нарушает Закон. Тем более видится это нарушение в осуждении брата христианина, с которым злословящий причащается от Единой Евхаристической Чаши. Святитель Кирилл Александрийский пишет, что осуждающий другого человека буквально сам духовно слепнет. К тому же, он либо уже и сам повинен в том грехе, в котором осуждает ближнего, либо же в скором времени впадет в это прегрешение: «Осуждают, не видя, что и сами поражены точно так же, как и те, на кого клеветают, осуждают при этом самих себя»¹¹⁶. Этот духовный закон в точности описал Святой Апостол Павел: «Ибо тем же судом, каким судишь другого, осуждаешь себя» (Рим. 2:1).

Судьей Закона Апостол называет злословящих по той причине, что они, зная Закон, сознательно нарушают его¹¹⁷. Они как бы возвышаются над Законом и судят его – сами решают, что им исполнять, а что – нет. «Гордыня, которая как раз и проявляется в осуждении и злословии ближнего, может настолько ослепить человека, что он, не замечая этого, уже ставит себя выше

¹¹⁵ Михаил (Лузин), еп. Толковый апостол. М., 2021. С. 127.

¹¹⁶ Кирилл Александрийский, свт. Фрагменты на толкование послания ап. Иакова [Электронный ресурс]. URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iakova/glava-4/stih-11/> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

¹¹⁷ Георгий (Ярошевский), иером. Соборное послание Святого Апостола Иакова. Опыт исагогико-экзегетического исследования. Киев, 1901. С. 78.

Бога»¹¹⁸. Преподобный Максим Исповедник замечает, что такой человек судит не только Закон, но и Самого Христа и посему отпадает от Его Божественной Любви и сам уготовляет себе вечные мучения¹¹⁹.

В следующих стихах Апостол Иаков показывает читателям, что их планы и рассуждения вроде «сегодня или завтра отправимся в такой-то город, и проживем там один год, и будем торговать и получать прибыль» (Иак. 4:13) являются гордостью и превозношением. Им должно говорить: «если угодно будет Господу и живы будем, то сделаем то или другое» (Иак. 4:15). Но тщеславие и надменность лишили их благого удела смирения. Тщеславие прямо называется Апостолом «злом».

В пятой главе апостол Иаков продолжает тему обличения пороков своих слушателей. «Послушайте вы, богатые: плачьте и рыдайте о бедствиях ваших, находящихся на вас» (Иак. 5:1) – начинает апостол обращение к «сильным мира». Богатство и одежды, а также золото и серебро богачей когда-то потеряет свою стоимость – изоржавеет, будет изъедено и сгниёт. Такое наказание постигнет богатых за их грехи против ближних, за несправедное стяжание своего богатства¹²⁰. Апостол Иаков тут обличает неправильные взаимоотношения богатых с бедными: они удержали плату у работников, роскошествовали и наслаждались, пока бедные страдали, им же приписывается и вина в убийстве Господа Нашего Иисуса Христа.

Православные экзегеты предлагают разные варианты к кому здесь обращается Апостол: к богатым христианам¹²¹ или к вообще богатым иудеям¹²²

¹¹⁸ *Евстафий (Халиманков), иером.* Экзегетический комментарий на Послание апостола Иакова. Жировичи, 2017. С. 72.

¹¹⁹ *Максим Исповедник, прп.* О любви [Электронный ресурс]. URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iakova/glava-5/stih-1/> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

¹²⁰ *Аверкий (Таушев), архиеп.* Четвероевангелие. Апостол. Руководство к изучению Священного Писания Нового Завета. М., 2014. С. 67.

¹²¹ *Лопухин А. П.* Толковая Библия: в 2 т. М., 2019. Т. 2. С. 877.

¹²² *Зефиоров Н., прот.* Общедоступное объяснение апостольских посланий. Могилев, 1911. Т. 1. С. 22-23.

(так как у христиан если и были богачи, то очень редко¹²³), для которых слова Праведного Иакова также были вполне ясны, т.к. о том же говорит и Закон Моисеев¹²⁴. Наказание Господа над богатыми можно видеть в войне с римлянами: последние «уничтожили почти всю иудейскую элиту: знать и богачей»¹²⁵. Важно заметить, что здесь осуждается не само богатство как таковое, а именно богатство несправедливое. Также здесь осуждаются богачи, которые уповают на свое богатство, а не на Бога¹²⁶. Другой отечественный толкователь считает, что апостол говорит «о жестокосердых и несправедливых в отношении к другим богатым»¹²⁷. Удерживание платы у наемников является грехом, вопиющим к небу¹²⁸: «Вот, плата, удержанная вами у работников, пожавших поля ваши, вопиет, и вопли жнецов дошли до слуха Господа Саваофа» (Иак. 5:4).

В следующих стихах Апостол дает следующие наставления слушателям: долготерпеть, укреплять сердце, не сетовать, брать пример с пророков, не клясться, молиться в болезнях, петь псалмы в веселии (Иак. 5:7-13).

Следующие отрывки послания посвящены установлению Таинства Елеосвящения, молитве друг за друга, покаянию и обращению грешников. Все они связаны взаимоотношениями друг между другом. В этих указаниях (Иак. 5:14-20) содержится самая главная мысль – любовь к ближнему должна проявляться в заботе о нем и в молитве. Сила молитвы особенно показывается на примере Пророка Илии: «Илия был человек, подобный нам, и молитвою помолился, чтобы не было дождя: и не было дождя на землю три года и шесть месяцев. И опять помолился: и небо дало дождь, и земля произрастила плод свой» (Иак. 5:17-18). При этом апостол называет пророка «подобным нам» для

¹²³ *Евстафий (Халиманков), иером.* Экзегетический комментарий на Послание апостола Иакова. Жировичи, 2017. С. 75.

¹²⁴ *Михаил (Лузин), еп.* Толковый апостол. М., 2021. С. 130.

¹²⁵ *Евстафий (Халиманков), иером.* Экзегетический комментарий на Послание апостола Иакова. Жировичи, 2017. С. 75

¹²⁶ *Кохомский С. В.* Примечания к Апостолу и Апокалипсису в обличение штундистов и подобных им сектантов. Владимир-на-Клязьме, 1904. С. 30

¹²⁷ *Михаил (Лузин), еп.* Толковый апостол. М., 2021. С. 134.

¹²⁸ *Уляхин В., прот.* Священное Писание Нового Завета. Апостол. М., 2017. С. 354.

того, чтобы слушатели не считали такой пример неподходящим: ведь пророк далеко отстоит от них, обычных людей¹²⁹.

В последних стихах послания апостол Иаков показывает важную добродетель – обращение к Богу грешников. «Апостол говорит здесь о несравненно более важных добрых делах — делах милостыни духовной, имеющей особенно высокую цену в Очах Божиих»¹³⁰. В последних стихах Апостол научал слушателей любви к ближнему и заботе о нем, а в данном месте показал наиболее высокое дело любви – обратить ближнего ко Спасению. В награду за это Апостол обещает человеку покрытие множества грехов и Спасение души.

Итак, среди различных тем послания нами были выделены наиболее обширные и связанные с эсхатологией апостола Иакова: это тема мудрости и тема взаимоотношения людей между собой.

Мудрость по Учению Святого Апостола Иакова – это особый Божий Дар. Эта мудрость есть Первый Дар Святого Духа¹³¹. Апостол использует этот термин в своем послании несколько раз – один раз во второй главе и четыре раза в третьей. Во второй главе он показывает необходимое значение мудрости для стяжания христианского терпения, благодушного перенесения скорбей и вообще удобного шествования ко Спасению. В третьей главе Апостол Иаков использует слово мудрость в значении важной характеристики учителя. Однако мудрость должна быть не только на словах, в многословии, но, что важнее, - в делах. Первым проявлением истинной мудрости является кротость. Настоящий наставник молчалив, кроток и мирен, а не многословен, горяч и беспокоен. Лжеучитель может стяжать человеческую мудрость для захвата власти и получения славы, а Истинный Проповедник, Мудрый Божий Апостол, будет

¹²⁹ Лопухин А. П. Толковая Библия: в 2 т. М., 2019. Т. 2. С. 878.

¹³⁰ Аверкий (Таушев), архиеп. Четвероевангелие. Апостол. Руководство к изучению Священного Писания Нового Завета. М., 2014. С. 69.

¹³¹ Петр Киевский, свт. Православное исповедание Кафолической и Апостольской Церкви Восточной. М., 2003. С. 45.

иметь блаженные семь качеств истинной мудрости: чистоту, мир, скромность, послушание, милосердие, беспристрастие и не лицемерие.

В теме взаимоотношений людей между собою Апостол сначала в обличительном тоне описывает происходящее в общинах слушателей: ссоры, разлады, обиды, распри, зависть, гнев и так далее. Такое состояние дел христиане восприняли от своих лжеучителей, о которых Апостол пишет в третьей главе. Научившись удовлетворять своим вождениям люди скатились в страсти зависти и убийства (так Апостол называет убийство нравственное – ненависть, ревность и злобу). Апостол Иаков показывает, что Богу нужно все человеческое сердце и что Он любит нас «до ревности». Поэтому, всякое уклонение от истины и правды в сторону греха гневит Бога. Апостол Иаков различными способами пытается призвать своих возгордившихся слушателей к покаянию и обращению к Богу: он показывает пагубность их положения, доказывает невозможность их Спасения в таком состоянии духа, призывает плакать о грехах и печалиться о них. После этого Апостол Иаков переходит к исправлению отношений между христианами – он рассматривает распространившуюся среди них страсть к осуждению ближних. Такой человек, по апостолу, становится «Судьей Закона». Православные экзегеты указывают и на еще одно важное следствие этой страсти – человек сам впадает в то же прегрешение, за которое судит ближнего. Наконец, некоторые православные толкователи указывают и на такое следствие осуждения, как превозношение перед Богом, отпадение от Его Любви и Вечную Погибель. После этого Апостол Иаков рассматривает неправильные отношения между богатыми и бедными – первые жестокосердны и немилостивы: удерживают плату, пожинают дома бедных, и именно им и приписывается убийство Праведника Христа. Также Апостол учит христиан с любовью и заботой относиться к ближним: молиться друг за друга, каяться друг другу, терпеть и не сетовать.

Все эти темы являются нравственным приложением к важнейшей теме послания, - Судия близок, - стоит у дверей, и грядет Его Второе Славное Пришествие. Эти Эсхатологические Ожидания помогают христианам

правильно расставлять приоритеты в своей земной жизни и почитать Святость и Праведность более наживы, богатства, власти и притеснения других.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В ходе проведенного исследования в выпускной квалификационной работе нам удалось достигнуть поставленной цели – выявить особенности православной исагогики послания апостола Иакова, – при этом решить определенные во Введении задачи.

Основные выводы следующие. Были рассмотрены исагогические сведения о Послании. Послание принадлежит перу Апостола от семидесяти Иакова, брата Господня несмотря на некоторые разногласия с этим среди западных исследователей. Православное предание и исследования православных экзегетов ясно доказывают авторство Апостола Иакова. Причиной написания послания являлась озабоченность Апостолом Иаковом состоянием религиозно-нравственной жизни в первохристианских общинах. Написано из Иерусалима в конце сороковых годов по мнению одних экзегетов, или в шестьдесят втором году по мнению других.

Были изучены исагогические исследования ученых и православных авторов на послание Апостола Иакова. За долгое время существования Церкви Христовой накопилось Богатое Предание, в том числе и в области Исагогики Священного Писания. В нашей работе мы исследовали труды многих библеистов — это учебные пособия, катехизические наставления, исторические сведения, труды Древних Отцов Церкви и т.д.

В работе удалось показать содержание Послания Апостола Иакова в свете православной экзегетической традиции; Послание апостола Иакова имеет неординарную структуру, что стало причиной затруднения в разбивке его на темы и разделы. Разные экзегеты по-разному делили Послание на части. Некоторые русские и древние экзегеты говорят об отсутствии четкой структуры или, даже, о совершенно ином стиле написания, чем стандартное послание. Другая группа исследователей, преимущественно западных, говорит о наличии продуманной структуры в Послании Апостола Иакова. Основное содержание Послания, по единому мнению исследователей, – это нравственные

наставления. В общем, библеисты и экзегеты или 1) разъясняют послание в дидактических целях, или 2) развивают сказанное Апостолом для практического применения современниками в жизни. Вторая группа толкователей ставит перед собой задачу не отвлеченного исследования послания, а практического указания к руководству в жизни. В своих толкованиях они указывают на те сферы современной жизни, где нам возможно и необходимо исполнять слово Священного Писания, чтобы быть не только читателями, но и исполнителями Слова (Иак. 1:25).

В результате исследования выполнена задача – обнаружить влияние синагогальной проповеди на структуру Соборного Послания Апостола Иакова. Со времен Спасителя до нас практически не дошло исторических свидетельств о синагогальном богослужении. При этом совершенно очевидно, что оно включало в себя такие элементы как чтение Священного Писания и проповедь после него. Сохранились сведения о нескольких типах проповедей: «Танхума-Йеламдену», «Хатима» и «Петихта». В послании апостола можно определить место всех этих типов проповедей, однако наиболее подходящий по стилю апостола тип – «Хатима» – обличительная речь Апостола завершается Утешением Народа Божия и Обещанием Спасения.

Также удалось проследить за тем, как эсхатологические ожидания апостола проявились в содержании послания. Из послания апостола Иакова следует, что земной мир является временным, человеческая жизнь может угаснуть в один миг, а все окружающее нас зыбко и не может быть опорой. Эсхатология пронизывает все послание: близится день Суда, а «Судия стоит у дверей» (Иак. 5:9). На этой эсхатологии, как на фундаменте, строится все нравственное наставление Апостола: не нужно стремиться к богатству, много думать о себе, что-то самонадеянно планировать. Напротив, человек должен всецело доверить себя Богу. Апостол также показывает пагубность лицемерия, злословия, жажды чести и так далее. Всего этого человек может избежать если проникнется духом Апостола Иакова: ожиданием Эсхатологии и частой памятью о смерти.

В дальнейшем возможно развитие темы данной работы с рассмотрением экзегетики послания апостола Иакова в таких аспектах, как нравственность или вероучительность, а также проведении сравнительного анализа с другими апостольскими посланиями по тематике Эсхатологии. Само по себе послание апостола Иакова имеет глубокий смысл и отвечает на множество вызовов современного мира христианину.

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ

Источники

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: Издательство Московской Патриархии, 2013. – 1376 с.
2. *Августин Иппонийский, блж.* О природе и благодати. - Текст: электронный // Экзегет.ру: [сайт]. – URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iakova/glava-3/stih-17> (дата обращения: 03.11.22). Загл. с экрана.
3. *Беда Достопочтенный, преп.* Толкования на семь канонических посланий. В 2 частях. Часть 1. Толкование на Послание Божественного Иакова / Преподобный Беда Достопочтенный. – М.: Издательство Сретенского монастыря, 2002. – 530 с.
4. *Дионисий Александрийский, свщмч.* Толкования [Электронный ресурс]: Экзегет.ру. – URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iakova/glava-4/stih-1/> (дата обращения: 03.11.22). Загл. с экрана.
5. *Кирилл Александрийский, свт.* Фрагменты на толкование послания ап. Иакова. [Электронный ресурс]: Экзегет.ру. – URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iakova/glava-1/stih-6/> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.
6. *Максим Исповедник, прп.* О любви. [Электронный ресурс]: Экзегет.ру. – URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iakova/glava-5/stih-1/> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.

Литература

7. *Аверкий (Таушев), архиеп.* Четвероевангелие. Апостол. Руководство к изучению Священного Писания Нового Завета / Архиепископ Аверкий (Таушев). – М.: Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, 2014. – 846 с.
8. *Александров Н., прот.* Соборное Послание апостола Иакова. Пособие к изучению Священного Писания Нового Завета для школы и семьи / Протоиерей Николай Александров. – М.: Издание Сатись, 2007. – 250 с.

9. *Андрей Монах, преп.* Фрагменты толкования послания апостола Иакова. [Электронный ресурс]: Рублёв.ком. – URL: <http://rublev.com/interpets/23> (дата обращения: 03.11.22). Загл. с экрана. Яз. рус.
10. *Брей Д.* Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I–VIII веков. Новый Завет. Т. 11. Послание Иакова, 1-е и 2-е послания Петра, 1-е, 2-е и 3-е послания Иоанна, Послание Иуды / Русское издание под редакцией Д. А. Федчука и Г. И. Беневича. – Тверь: Герменевтика, 2008. – 323 с.
11. *Бухарев А. М.* О подлинности апостольских посланий. [Электронный ресурс]: Азбука.ру – URL: https://azbyka.ru/otechnik/Aleksandr_Buharev/o-podlinnosti-apostolskih-poslanij/#0_3 (дата обращения: 03.11.2022). Загл. с экрана. Яз. рус.
12. *Бухарев А. М.* О Соборных апостольских посланиях / Бухарев А. М. // Богословские труды. – 1972. – № 9. – С. 135–169.
13. *Бухарев А. М.* Послание св. Апостола Иакова / А. М. Бухарев // Труды Киевской Духовной Академии. – 1907. – №10. – С. 11-29.
14. *Георгий (Ярошевский), иером.* Соборное послание Святого Апостола Иакова. Опыт исагогико-экзегетического исследования / Иеромонах Георгий (Ярошевский). – Киев: Типография И. И. Горбунова, 1901. – 580 с.
15. *Дворецкий И. Х.* Древнегреческо-русский словарь. / И. Х. Дворецкий; под ред. члена-корреспондента Академии наук СССР проф. С. И. Соболевского. – М.: Государственное издательство иностранных и национальных словарей, 1958. – 1043 с.
16. *Евстафий (Халиманков), иером.* Экзегетический комментарий на Послание апостола Иакова: учебное пособие / Иеромонах Евстафий (Халиманков). – Жировичи: Издание Минской духовной семинарии, 2017. – 92 с.

17. *Зефирова Н., прот.* Общедоступное объяснение апостольских посланий. В 2 томах. Том 1. Соборные послания / Протоиерей Николай Зефирова. – Могилев: Типография И. Б. Клаза, 1911. – 136 с.
18. *Иванов А. В.* Руководство к изучению книг Священного Писания Нового Завета / А. В. Иванов. – Санкт-Петербург: Воскресение, 2008. – 910 с.
19. *Илларион (Алфеев), митр.* Апостол Павел. Биография / Митрополит. Илларион (Алфеев). – М.: Познание, 2017. – 592 с.
20. *Иосиф Флавий.* Иудейские древности: в 2 т. / Иосиф Флавий. – М.: АСТ, 2002. – Т. 2. – 612 с.
21. *Каравидопулос И.* Введение в Новый Завет / И. Каравидопулос. – М.: Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, 2016. – 368 с.
22. *Кассиан (Безобразов), еп.* Христос и первое христианское поколение / Епископ Кассиан (Безобразов). – М.: Православный Свято-Тихоновский Богословский институт, 2006. – 843 с.
23. *Кохомский С. В.* Примечания к Апостолу и Апокалипсису в обличение штундистов и подобных им сектантов / С. В. Кохомский. – Владимир-на-Клязьме: тип. А. Губарова, 1904. – 175 с.
24. *Крейг К.* Библейский культурно-исторический комментарий / Кинер Крейг; пер. с англ. А. П. Платуновой; под общ. ред. Р. З. Ороховатской, при участии Т. Г. Батухтиной. – СПб.: Мирт, 2005. – 732 с.
25. *Лопухин А. П.* Толковая Библия: в 2 т. – М.: Издание Рипол классик, 2019. Т. 2. – 1088 с.
26. *Лука Крымский, свят.* Толкование на послание ап. Иакова. [Электронный ресурс]: Эгзегет.ру. – URL: <https://ekzeget.ru/bible/poslanie-ap-iaкова/glava-3/stih-13/> (дата обращения: 3.11.22). Загл. с экрана.
27. *Лявданский А. К.* Исагогика // Православная энциклопедия. – М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2012. – Т. 27. – 990 с.

28. *Михаил (Лузин), еп.* Толковый апостол / Епископ Михаил (Лузин). – М.: Издательство Правило Веры, 2021. – 768 с.
29. Мишна. Масехет Кидушин и Гитин. Трактат об обручениях и разводах. – М., 2007. – Часть V. – 290 с.
30. *Никанор (Каменский), архиеп.* Толковый Апостол. В 2 частях. Часть 1. Соборные послания / Епископ Никанор (Каменский). – Санкт-Петербург: Типография Санкт-Петербургской Духовной академии, 1905. – 634 с.
31. *Петр Киевский, свт.* Православное исповедание Кафолической и Апостольской Церкви Восточной / Святитель Петр Киевский. М.: Никея, 2003. – 248 с.
32. *Ткаченко А. А.* Иудейское богослужение // Православная энциклопедия. – М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия, 2012. – Т. 28. – С. 454-478.
33. *Феофилакт Болгарский, блж.* Толкование на Деяния и Послания Святых апостолов / Блаженный Феофилакт Болгарский. – М.: Никея, 2000. – 1020 с.
34. *Херасков М., прот.* Послания апостольские и Апокалипсис. Истолковательное обозрение / Протоиерей Михаил Херсаков. – Владимир-на-Клязьме: тип. А. Губарова, 1907. – 556 с.
35. *Heinemann J.* The Triennial Lectionary Cycle // JJS. 1968. Vol. 19. P. 41-48.
36. *Mann J.* The Bible as Read and Preached in the Old Synagogue. New York, 1971. Vol. 1. – 520 p.
37. *Perrot Ch.* La lecture de la Bible dans la Synagogue. Hildesheim, 1973. – 212 p.